



كتاب الدرر السنية في الرد على الوهابية جده  
شيخ الاسلام ومرجع الخاص والعام  
سيدنا ومولانا السيد أحمد بن  
زيني دحلان حفظه  
الله الرحمن  
آمين

وسيلة رسالة النصر في ذكر وقت صلاة  
العصر له أيضا نفع الله بهما جميع  
البلدان بحاجه سيد ولد عدنان

طبع بالمطبعة الميمنية على نفقة أصحابها  
مصطفى البابي الحلبي وأخويه (بمصر)

M.A. LIBRARY, A.M.U.



AR759

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذي فضل سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم على سائر المخلوقا  
 وشرف أمته على سائر الأمم وأعلى لهم الدرجات وعلى آله وأصحابه المقف  
 آثاره ومن تبعهم في جميع الحالات (أما بعد) فيقول العبد الفقير خا  
 طبة العلم بالمسجد الحرام كثر الذنوب والآثام المقتدر إلى ربه المنان أ  
 بن زيني دحلان غفر الله له ولوالديه ومشايخه ومحبيه والمسلمين أجمعين  
 سألتني من لا تسعني مخالفتها أن أجمع له مائة سنة من أهل السنة في زيارة  
 صلى الله عليه وسلم والتوسل به من الدلائل والحجج القوية من الآيا  
 والاحاديث النبوية وما ورد في ذلك عن السلف والعلماء والأئمة المجتهد  
 ليكون ذلك مبطلاً لانسكار المنكرين فجمعت له هذه الرسالة من كم  
 كثيرة واختصرتها غاية الاختصار اعتماداً على ما هو مبسوط في ك  
 العلماء الاختيار فاستعين الله وأقول (اعلم) رحمك الله أن زيارة قبر  
 صلى الله عليه وسلم مشروعة مطلوبة بالكاتب والسنة واجماع الأمة  
 الكتاب فقوله تعالى ولولأهم انظلموا أنفسهم حاكوا فاستغفر والله واست  
 لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً دلت الآية على حث الأمة على الج

لله صلى الله عليه وسلم والاستغفار عنده واستغفاره لهم وهذا لا ينقطع  
 وانه ودلت ايضا على تعليق وجدانهم الله تعالى ارحم الراحمين واستغفارهم  
 استغفار الرسول لهم فاما استغفاره صلى الله عليه وسلم فهو حاصل لجميع  
 المؤمنين بنص قوله تعالى واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات وصح في  
 صحيح مسلم ان بعض الصحابة فهم من الآية ذلك المعنى الذي دلت عليه هذه  
 الآية فاذا وجد مجيئهم واستغفارهم فقد تكملت الامور الثلاثة الموجبة  
 ربه الله تعالى ورحمته وسياقى في الاحاديث الآتية ما يدل على ان  
 غفاره صلى الله عليه وسلم لا يتعبد بحال حياته وقد علم من كمال شفقتة  
 على الله عليه وسلم انه لا يترك ذلك لمن جاءه مستغفرا به سبحانه وتعالى  
 الآية الكريمة وان وردت في قوم معينين في حال الحياة تعم بعموم العساة  
 من وجد فيه ذلك الوصف في حال الحياة وبعد الممات ولذلك فهم العلماء  
 والجمهور الجائين واستحبوا لمن أتى قبره صلى الله عليه وسلم أن يقرأها  
 استغفر الله تعالى واستحبوها للزائر وأوها من آدابها التي يستحب له فعلها  
 كرها المصنفون في المناسك من أهل المذاهب الاربعة ودلت الآية  
 لما على انه لا فرق في الجائين أن يكون مجيئهم بسفر أو غير سفر لوقوع  
 لك في حيز الشرط الدال على العموم وقد قال تعالى ومن يخرج من بيته  
 أجر الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله ولا شك عند  
 له أدنى مسكنة من ذوق العلم ان من خرج لزيارة رسول الله صلى الله عليه  
 يصدق عليه انه خرج مهاجرا الى الله ورسوله لما ياتي من الاحاديث الدالة  
 أن زيارته صلى الله عليه وسلم بعد وفاته كزيارته في حياته وزيارته في  
 نه داخل في الآية الكريمة قطعا فكذلك بعد وفاته بنص الاحاديث  
 بفتح الآية وأما السنة فأي من الاحاديث وأما القياس فقد جاء  
 في السنة الصحيحة المتفق عليها الامر بزيارة القبور وقبر نبينا صلى الله  
 وسلم مهاجرا أولى وأحرى وأحق وأعلى بل لانسبة بينه وبين غيره وأيضا  
 ثبت انه صلى الله عليه وسلم زار أهل البقيع وشهداء أحد فقبره الشريف  
 انا له من الحق ووجوب التعظيم وليست زيارته صلى الله عليه وسلم الا

لنعتظمه والتسبح به ولينال الزائر عظيم الرحمة والبركة بصلاته وسلامه عليه  
صلى الله عليه وسلم عند قبره الشريف بحضرة الملائكة الحافين به صلى الله  
عليه وسلم وأما إجماع المسلمين فقد قال العلامة ابن حجر في الجوهر المنظم في  
زيارة قبر النبي المكرم صلى الله عليه وسلم قد نقل جماعة من الأئمة حله المشرع  
الشريف الذين عليهم المدار والمعول الإجماع وإنما الخلاف بينهم في أنها واجبة  
أو مندوبة فمن خالف في مشروعية الزيارة فقد خرق الإجماع واحتج  
القائلون بوجوب الزيارة بقوله صلى الله عليه وسلم من حج البيت ولم يزرني  
فقد حلفاني رواه ابن عدي بسند يحتج به قال وجفاؤه صلى الله عليه وسلم  
حرام فعندم زيارته المتضمن لجفائه حرام وأجاب الجمهور والقائلون بنسب  
الزيارة بأن الجفاء من الأمور النسبية فقد يقال في ترك المندوب أنه جفاء إذا  
هو ترك البر والصلة ويطلق أيضا على غاظ الطبع والبعد عن الشيء فاكتر  
العلماء من الخلف والسلف على نديها دون وجوبها وعلى كل من القولين  
فالزيارة ومقدمتها من نحو السفر من أهم القربات وأنجح المساعي ويدل لذلك  
أحاديث كثيرة صحيحة صريحة لا يشك فيها إلا من أنطمس نور بصيرته  
منها قوله صلى الله عليه وسلم من زار قبري وجبت له شفاعتي وفي رواية حملته  
شفاعتي رواه الدارقطني وكثير من أئمة الحديث وقد أطل الإمام السبكي في  
كتابه المسمى شفاء لسقام في زيارة قبره غير الانام في بيان طرق هذا  
الحديث وبيان من صححه من الأئمة ثم ذكر روايات في أحاديث الزيارة  
كلها تؤيد هذا الحديث منها رواية من زارني بعد موتي فكا نسا زارني في  
حياتي وفي رواية من جاءني زائرا لاتهم حاجة إلا زيارتي كان حقا علي  
أن أكون له شفيعا يوم القيامة وفي رواية من جاءني زائرا كان له حق علي  
الله عز وجل أن أكون له شفيعا يوم القيامة وفي رواية لابي يعلى  
والدارقطني والطبراني والبيهقي وابن عساكر من حج فزار قبري وفي رواية  
فزارني بعد وفاتي عند قبري كان كن زارني في حياتي وفي رواية من زارني  
في المدينة كنت له شفيعا وشهيدا ومن مات باحد الحرمين بعثه الله من

الاثنى عشر يوم القيامة رواه هذه الزيادة أبو داود الطيالسي ثم ذكر  
 أحداث كثيرة كلها تدل على مشروعية الزيارة لأحاجة الناس إلى الاطالة  
 بذكرها فتلك الاحاديث كلها مع ما ذكرناه صريحة في ندب زيارة النبي صلى الله عليه وسلم  
 وزيارته صلى الله عليه وسلم حيا وميتا لا ذكر ولا نسي وكذا زيارة بقية الانبياء  
 والصالحين والشهداء والزيارة شاملة للسفر لانها تستدعي الانتقال من مكان  
 الزائر إلى مكان المزارع وكلفظ المجيء الذي نصت عليه الآية الكريمة وإذا  
 كانت كل زيارة قريبة كان كل سفر إليها قريبة وقد صرح نرجس عليه السلام في  
 عليه وسلم بزيارة قبره وأصحابه بالقبور وبأحد ما ثبت مشروعية الانتقال  
 لزيارة قبر غيره صلى الله عليه وسلم فقبره الشريف أولى وأحرى والقاعدة  
 المتفق عليها أن وسيلة القربة المتوقفة عليها قربة أي من حيث يصل إليها  
 فلا ينافي أنه قد ينضم إليها محرم من جهة أخرى كشى في طريق مقصوب  
 صريحة في أن السفر للزيارة قربة مثلها ومن زعم أن الزيارة قربة في حق  
 القريب فقط فقد افترى على الشريعة الغراء فلا يعول عليه وأما تخيل بعض  
 المحرمين أن منع الزيارة أو السفر إليها من باب المحافظة على التوحيد وأن  
 ذلك مما يؤدي إلى الشرك فهو تخيل باطل لأن المؤدى إلى الشرك إنما هو  
 اتخاذ القبور مساجد أو الكوف عليها وتصوير الصور فيها كما ورد في  
 الاحاديث الصحيحة بخلاف الزيارة والسلام والدعاء وكل عاقل يعرف الفرق  
 بينهم وما يتحقق أن الزيارة إذا فعلت مع المحافظة على آداب الشريعة الغراء  
 لا تؤدي إلى محذور البتة وأن القائل بالمنع منها سدا للذريعة متقول على الله  
 وعلى رسوله صلى الله عليه وسلم وهما أمران لا بد منهما أحدهما وجوب  
 تعظيم النبي صلى الله عليه وسلم ورفع رتبته عن سائر الخلق والثاني أفراد  
 الربوبية واعتقاد أن الرب تبارك وتعالى منفرد بذاته وصفاته وأفعاله عن  
 جميع خلقه فمن اعتقد في مخلوق مشاركة البارئ سبحانه وتعالى في شيء من  
 ذلك فقد أشرك ومن قصر بالرسول صلى الله عليه وسلم عن شيء من مرتبته  
 فقد عصي أو كفر ومن بالغ في تعظيمه صلى الله عليه وسلم بأنواع التعظيم ولم  
 يدع به ما يختص بالبارئ سبحانه وتعالى فقد أصاب الحق وحافظ على جانب

الربوبية والرسالة جميعا وذلك هو القول الذي لا فراط فيه ولا تقريط وأما  
 قوله صلى الله عليه وسلم لا تشدد الرجال الا الى ثلاثة مساجد المسجد الحرام  
 ومسجدي هذا والمسجد الأقصى فعنه أن لا تشدد الرجال الى مسجد لا حل  
 تعظيمه والصلاة فيه الا الى المساجد الثلاثة فانها تشدد الرجال اليها لتعظيمها  
 والصلاة فيها وهذا التقدير لا بد منه ولو لم يكن التقدير هكذا لاقتضى منع  
 شد الرجال للحج والجهاد وآلهجرة من دار الكفر ولطلب العلم وتجارة الدنيا  
 وغير ذلك لا يقول بذلك أحد قال العلامة ابن حجر في الجوهر المنظم وما يدل  
 أيضا هذا التأويل للحديث المذکور والتصريح به في حديث بنده حسن  
 وهو قوله صلى الله عليه وسلم لا ينبغي للطي أن تشدد رجالا الى مسجد يبتغي  
 الصلاة فيه غير المسجد الحرام ومسجدي هذا والمسجد الأقصى وبأجملة  
 فالمسئلة واضحة جلية قد أفردت بالتأليف فلا حاجة الى الاطالة بها كثر من  
 هذا فان من تور الله بصيرته يكفي بأقل من هذا ومن طمس الله بصيرته  
 فما نفي عنه الآيات والنذر \* وأما التوسل فقد صح صدوره من النبي  
 صلى الله عليه وسلم وأصحابه وسلف الامة وخلفها أما صدوره من النبي صلى  
 الله عليه وسلم فقد صح في أحاديث كثيرة منها أنه صلى الله عليه وسلم كان  
 من دعائه اللهم اني أسألك بحق السائلين عليك وهذا توسل لاشك فيه  
 وصح في أحاديث كثيرة أنه كان يأمر أصحابه أن يدعوا به منهم ما رواه ابن  
 ماجه بسند صحيح عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم من خرج من بيته الى الصلاة فقال اللهم اني أسألك  
 بحق السائلين عليك وأسألك بحق عشاى هذا اليك فاني لم أخرج أشرا  
 ولا بطرا ولا رياء ولا سمعة فخرجت اتقاء سخطك وابتغاء مرضاتك فأسألك  
 أن تعينني من النار وأن تغفر لي ذنوبي فانه لا يغفر الذنوب الا أنت أقبل الله  
 عليه بوجهه واستغفر له سبعون ألف ملك وذكر هذا الحديث الجلال  
 السيوطي في الجامع الكبير وذكره أيضا كثير من الأئمة في كتبهم عند  
 ذكر الدعاء المستنون عند الخروج الى الصلاة حتى قال بعضهم ما من  
 أحد من السلف الا وكان يدعو بهذا الدعاء عند خروجه الى الصلاة فانظر

قوله بحق السائلين عليك فان فيه التوسل بكل عبد مؤمن وروى  
الحديث المذكور أيضا ابن السني بإسناد صحيح عن بلال رضي الله عنه  
مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم وألفظه كان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم اذا خرج الى الصلاة قال بسم الله آمنت بالله وتوكلت على الله ولا حول  
ولا قوة الا بالله اللهم اني أسألك بحق السائلين عليك وبحق مخرجي هذا فاني  
لم أخرج بطرا ولا أشرا ولا رياء ولا سمعة فخرجت ابتغاء مرضاتك واتقاء  
سخطك أسألك أن تعيدني من النار وأن تدخلني الجنة ورواه الحافظ أبو نعيم  
في عمل اليوم والليلة من حديث أبي سعيد بلغظ كان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم اذا خرج الى الصلاة قال اللهم اني أسألك بحق السائلين الى آخر  
الحديث المتقدم ورواه البيهقي في كتاب الدعوات من حديث أبي سعيد  
أيضا ومحل الاستدلال قوله أسألك بحق السائلين عليك فعلم من هذا كله  
أن التوسل صدر من النبي صلى الله عليه وسلم وأمر أصحابه أن يقولوه ولم ينزل  
السلف من التابعين ومن بعدهم يستعملون هذا الدعاء عند خروجهم الى  
الصلاة ولم ينكر عليهم أحد في الدعاء به وما جاء عنه صلى الله عليه وسلم من  
التوسل أنه كان يقول في بعض أدعيته بحق نبيك والانبياء الذين من قبلي  
قال العلامة ابن حجر في الجوهر المنظم رواه الطبراني بسند جيد من ذلك قوله  
صلى الله عليه وسلم اغفر لامي فاطمة بنت أسد وسع عليها مدخلها بحق  
نبيك والانبياء الذين من قبلي وهذا اللفظ قطعة من حديث طويل رواه  
الطبراني في الكبير والوسط وابن حبان والحاكم وصححه عن أنس بن  
مالك رضي الله عنه قال لما ماتت فاطمة بنت أسد بن هاشم أم علي بن أبي  
طالب رضي الله عنه وكانت ربت النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها رسول  
الله صلى الله عليه وسلم عند رأسها وقال رحلك الله يا أمي بعد أمي وذكر ثناءه  
عليها وتكفينها ببرده وأمره بحفر قبرها قال فلما بلغوا اللحد حفره صلى الله  
عليه وسلم بيده وأخرج ترابه بيده فلما فرغ دخل صلى الله عليه وسلم  
فاضطجع فيه ثم قال الله الذي يحيي ويميت وهو حي لا يموت اغفر لامي فاطمة  
بنت أسد وسع عليها مدخلها بحق نبيك والانبياء الذين من قبلي فانك



أرحم الراحمين وروى ابن أبي شيبعة عن جابر رضي الله عنه مثل ذلك وكذا  
 روى مثله ابن عبد البر عن ابن عباس رضي الله عنهما ورواه أبو نعيم في  
 الحلية عن أنس رضي الله عنه ذكر ذلك كله الحافظ جلال الدين السيوطي  
 في الجامع الكبير ومن الأحاديث المصححة التي جاء التصريح فيها بالتوسل  
 ما رواه الترمذي والنسائي والبيهقي والطبراني بإسناد صحيح عن عثمان بن  
 حنيف وهو صحابي مشهور رضي الله عنه أن رجلا ضريأ إلى النبي صلى  
 الله عليه وسلم فقال ادع الله أن يعافيني فقال إن شئت دعوت وإن شئت  
 صبرت وهو خير قال فادع فأمره أن يتوضأ فيحسن وضوءه ويدعو بهذا الدعاء  
 اللهم اني أسألك وأتوجه إليك بنبيك محمد نبي الرحمة يا محمد اني أتوجه بك إلى  
 ربي في حاجتي لتقضي الله -م شفيعه في فعاد وقد أبصر وفي رواية قال ابن  
 حنيف فوالله ما تفرقنا وطال بنا الحديث حتى دخل علينا الرجل كأن لم  
 يكن به ضرط ففي هذا الحديث التوسل والدعاء أيضا وخرج هذا الحديث  
 أيضا البخاري في تاريخه وابن ماجه والحاكم في المستدرک بإسناد صحيح  
 وذكره جلال الدين السيوطي في الجامع الكبير والصغير وليس لشكر التوسل  
 أن يقول ان هذا انما كان في حياة النبي صلى الله عليه وسلم لان قوله ذلك  
 غير مقبول لان هذا الدعاء استعماله الصحابة رضي الله عنهم والتابعون أيضا  
 بعد وفاته صلى الله عليه وسلم لقضاء حوائجهم فقد روى الطبراني والبيهقي  
 أن رجلا كان يختلف إلى عثمان بن عفان رضي الله عنه في زمن خلافته في  
 حاجة فكان لا يلتفت إليه ولا ينظر إليه في حاجته فشكى ذلك لعثمان بن  
 حنيف الراوي للحديث المذكور فقال له ائت الميضاة فتوضأ ثم ائت المسجد  
 فصل ثم قل اللهم اني أسألك وأتوجه إليك بنبينا محمد نبي الرحمة يا محمد اني  
 أتوجه بك إلى ربي لتقضي حاجتي وتذكر حاجتك فانطلق الرجل فصنع  
 ذلك ثم أتى باب عثمان بن عفان رضي الله عنه فداء الباب فأخذ بيده  
 فأدخله على عثمان رضي الله عنه فأجلسه معه وقال له اذكر حاجتك فذكر  
 حاجته فقضاهم قال له ما كان لك من حاجة فاذكرها ثم خرج من عنده  
 فأتى ابن حنيف فقال له جزاك الله خيرا ما كان ينظر لحاجتي حتى كلمته لي فقال

ابن حنيفة والله ما كلمته ولا كن شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأتاه  
 ضرير فشكى اليه ذهب بصره الى آخر الحديث المتقدم فهذا توسل ونداء  
 بعد وفاته صلى الله عليه وسلم وروى البيهقي وابن ابي شيبة باسناد صحيح ان  
 الناس أصابهم قط في خلافة عمر رضي الله عنه فناء بلال بن الحرث رضي  
 الله عنه وكان من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الى قبر النبي صلى الله عليه  
 وسلم وقال يا رسول الله استسقى لامتك فانهم هكذا كفأناه رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم في المنام وأخبرهم يسقون وليس الاستدلال بالرؤيا بالنبي صلى  
 الله عليه وسلم فان رؤياه وان كانت حقا لا تنبت بها الاحكام لامكان اشتباه  
 الكلام على الراي لا الشك في الرؤيا وانما الاستدلال بفعل الصحابي وهو  
 بلال بن الحرث رضي الله عنه فاتيانا بقبر النبي صلى الله عليه وسلم ونداءؤه  
 وطلبه منه ان يستسقى لامته دأيل على ان ذلك جائز وهو من باب التوسل  
 والتشفع والاستغاثة به صلى الله عليه وسلم وذلك من أعظم القربات وقد  
 توسل به صلى الله عليه وسلم أبوه آدم عليه السلام قبل وجود سيدنا محمد صلى  
 الله عليه وسلم حين اكل من الشجرة التي نهى الله عنها وحديث توسل آدم  
 عليه السلام بالنبي صلى الله عليه وسلم واه البيهقي باسناد صحيح في كتابه  
 المسمى دلائل النبوة الذي قال فيه الحافظ الذهبي عليك به فانه كله هدى  
 ونور وفرواه عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم لما اقترف آدم الخطيئة قال يا رب اسألك بحق محمد الا ما غفرت لي فقال الله  
 تعالى يا آدم كيف عرفت محمد او لم أخلقك قال يا رب انك لما خلقتني رفعت رأسي  
 فرأيت على قوائم العرش مكتوب بالا اله الا الله محمد رسول الله فعلمت أنك لم  
 تصف الى اسمك الا أحب الخلق اليك فقال الله تعالى صدقت يا آدم انه  
 لا أحب الخلق الى واذا سألتني بحقه فقد غفرت لك ولولا محمد ما خلقتك رواه  
 الحاكم وصححه والطبراني وزاد فيه وهو آخر الانبياء من ذريتك والى هذا  
 التوسل أشار الامام مالك رضي الله عنه للخليفة المنصور وذلك انه لما حج  
 المنصور وزار قبر النبي صلى الله عليه وسلم سأل الامام مالك رضي الله عنه وهو  
 بالمسجد النبوي فقال لما لك يا أبا عبد الله أستقبل القبلة وأدعوا أستقبل

رسول الله صلى الله عليه وسلم وأدعوا فقال له الامام مالك ولم تصرف وجهك  
 عنه وهو وسيلتك ووسيلة أبيك آدم الى الله تعالى بل استقبل واستشفع به  
 فيشفعه الله فيك قال الله تعالى ولولائهم اذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله  
 واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيما ذكره القاضي عياض في  
 الشفاء وساقه باسناد صحيح وذكره الامام السبكي في شفاء السقام والسيد  
 السهمودي في خلاصة الوفاء والعلامة القسطلاني في المواهب اللدنية  
 والعلامة ابن حجر في الجوهر المنظم وذكره كثير من أرباب المناسك في آداب  
 الزيارة قال العلامة ابن حجر في الجوهر المنظم رواية ذلك عن مالك جاءت  
 بالسند الصحيح الذي لا مطعن فيه وقال العلامة الزرقاني في شرح المواهب  
 ورواها ابن فهد باسناد جيد ورواها القاضي عياض في الشفاء باسناد صحيح  
 رجاله ثقات ليس في اسنادها وضاع ولا كذاب ومراذه بذلك الرد على من لم  
 يصدق رواية ذلك عن الامام مالك ونسب له كراهية استقبال القبر فنسبة  
 الكراهية الى الامام مالك مردودة وقال بعض المفسرين في قوله تعالى فتلقى  
 آدم من ربه كلمات ان من جملة تلك الكلمات توسل آدم بالنبي صلى الله  
 عليه وسلم حين قال يارب أسألك بحرمته محمد الا ما غفرت لي واستسقي عمر بن  
 الخطاب رضي الله عنه في زمن خلافته بالعباس بن عبد المطلب رضي الله  
 عنه عم النبي صلى الله عليه وسلم لما شئت ان تمخط عام الرمادة فستقوا وذلك  
 منذ كور في صحيح البخاري من رواية أنس بن مالك رضي الله عنه وذلك من  
 التوسل وفي المواهب اللدنية للعلامة القسطلاني ان عمر رضي الله عنه لما  
 استسقى بالعباس رضي الله عنه قال يا أيها الناس ان رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم كان يرى للعباس ما يرى الولد للوالد فاقتدوا به في عمه العباس واتخذوه  
 وسيلة الى الله تعالى ففيه التصریح بالتوسل وهو - نايه بطل قول من منع  
 التوسل مطلقا سواء كان التوسل بالاحياء أو بالاموات وقول من منع ذلك  
 بغير النبي صلى الله عليه وسلم ونص اللفظ الواقع من عمر رضي الله عنه حين  
 استسقى بالعباس رضي الله عنه اللهم انا كنا نتوسل اليك بنبينا صلى الله عليه  
 وسلم فتسقيننا وانا نتوسل اليك بعنينا صلى الله عليه وسلم فاستقنا والحديث

مذكور في صحيح البخاري من رواية أنس بن مالك رضي الله عنه وصدر  
 الحديث عن أنس رضي الله عنه ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان اذا  
 قحطوا استسقى بالعباس بن عبد المطلب وقال اللهم انا كنا نتوسل اليك بنبينا  
 صلى الله عليه وسلم فتسقيننا وانا نتوسل اليك بعم بنينا فاستقنا قال فيسقون  
 انتهى وفعل عمر رضي الله عنه حجة لقوله صلى الله عليه وسلم ان الله جعل الحق  
 على لسان عمر وقلبه ورواه الامام أحمد والترمذي عن ابن عمر رضي الله عنهما  
 ورواه الامام أحمد أيضا وأبو داود والحاكم في المستدرک عن أبي ذر رضي الله  
 عنه ورواه أبو يعلى والحاكم في المستدرک أيضا عن أبي هريرة رضي الله عنه  
 ورواه الطبراني في الكبير عن بلال ومعاوية رضي الله عنهما وروى  
 الطبراني في الكبير وابن عدي في الكامل عن الفضل بن العباس رضي الله  
 عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عمر معي وأنا مع عمر والحق بعدي  
 مع عمر حيث كان وهذا مثل ما صح في حق علي رضي الله عنه حيث قال صلى  
 الله عليه وسلم في حقه وأدراك الحق معه حيث دار وهو حديث صحيح ورواه كثير  
 من أصحاب السنن فكل من عمر وعلي رضي الله عنهما يكون الحق معهما  
 حيثما كانا وهذا من الحديثان من جملة الأدلة التي استدل بها أهل السنة  
 على صحة خلافة الخلفاء الأربعة لأن علماء رضي الله عنه كان مع الخلفاء  
 الثلاثة قبله لم ينازعهم في الخلافة فلما جاءت الخلفاء بعدهم من  
 لا يستحق التقدم عليه قاتله ومن الأدلة على أن توسل عمر بالعباس رضي الله  
 عنهما حجة على جواز التوسل قوله صلى الله عليه وسلم لو كان بعدي نبي  
 لكان عمر ورواه الامام أحمد والترمذي والحاكم في المستدرک عن عقبة بن عامر  
 الجهني رضي الله عنه ورواه الطبراني في الكبير عن عصمة بن مالك رضي  
 الله عنه وروى الطبراني في الكبير عن أبي الدرداء رضي الله عنه أن رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم قال اقتدوا بالذين من بعدي أبي بكر وعمر فانهما حبل  
 الله الممدود من تمسك بهما فقد تمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها واما استسقى  
 عمر رضي الله عنه بالعباس رضي الله عنه ولم يستسقى بالنبي صلى الله عليه  
 وسلم ليمين للناس جواز الاستسقاء بغير النبي صلى الله عليه وسلم وان ذلك

لا حرج فيه وأما الاستسقاء بالنبي صلى الله عليه وسلم فكان معلوما عندهم  
 فلم يأت أن بعض الناس يتوهم أنه لا يجوز الاستسقاء بغير النبي صلى الله عليه  
 وسلم فيمن لهم عمر يستسقائه بالعباس الجواز ولو استسقى بالنبي صلى الله عليه  
 وسلم لم ينفهم منه بعض الناس أنه لا يجوز الاستسقاء بغيره صلى الله عليه  
 وسلم وليس لقائل أن يقول إنما استسقى بالعباس لأنه صلى الله عليه وسلم  
 وسلم قدامت وإن الاستسقاء بغير الحى لا يجوز لأننا نقول إن هذا الوهم باطل  
 ومردود بادلة كثيرة منها توسل الصحابة رضى الله عنهم بالنبي صلى الله عليه  
 وسلم بعد وفاته كما تقدم في القصة التي رواها عثمان بن حنيف في الحاجة التي  
 كانت للرجل عند عثمان بن عفان رضى الله عنه وكفى حديث بلال  
 ابن الحرث رضى الله عنه وكفى توسل آدم بالنبي صلى الله عليه وسلم قبل  
 وجوده وحديث توسل آدم رواه عمر رضى الله عنه كما تقدم فكيف  
 يتوهم أنه لا يعتد صحة بعد وفاته وقد روى التوسل به قبل وجوده مع أنه  
 صلى الله عليه وسلم حى في قبره فتلخص من هذا أنه يصح التوسل به صلى الله  
 عليه وسلم قبل وجوده وفي حياته وبعد وفاته وأنه يصح أيضا التوسل بغيره  
 من الأخيار كما فعله عمر حين استسقى بالعباس رضى الله عنهما وذلك من  
 أنواع التوسل كما تقدم وإنما خص عمر بالعباس رضى الله عنهما من بين سائر  
 الصحابة رضى الله عنهم لظهور شرف أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وإيمان أنه يجوز التوسل بالمفضول مع وجود الفاضل فإن عليا رضى الله عنه  
 كان موجودا وهو أفضل من العباس رضى الله عنه قال بعض العارفين  
 وفي توسل عمر بالعباس رضى الله عنهما دون النبي صلى الله عليه وسلم تكملة  
 أخرى أيضا زيادة على ما تقدم وهي شفقة عمر رضى الله عنه على ضعفاء  
 المؤمنين فإنه لو استسقى بالنبي صلى الله عليه وسلم لم يمتأخرت الأجابة  
 لأنها معاملة بإرادة الله تعالى ومشيئته فلو تأخرت الأجابة ربما تقع وسوسة  
 واضطراب لمن كان ضعيف الإيمان بسبب تأخر الأجابة بخلاف ما إذا كان  
 التوسل بغير النبي صلى الله عليه وسلم فإنها لو تأخرت الأجابة لا تحصل تلك  
 الوسوسة ولا ذلك الاضطراب والحاصل أن مذهب أهل السنة والجماعة صحة

التوسل وجوارزه بالنبي صلى الله عليه وسلم في حياته وبعد وفاته وكذا غيره  
من الانبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه عليه وعليهم أجمعين وكذا  
بالاولياء والصالحين كما دللت عليه الاحاديث السابقة لاننا معاشر اهل السنة  
لا نعتقد تأثيرا ولا خلقا ولا ايجادا ولا اعداما ولا نفعا ولا ضرا الا لله وحده  
لا شريك له ولا نعتقد تأثيرا ولا نفعا ولا ضرا للنبي صلى الله عليه وسلم ولا لغيره  
من الاحياء والاموات فلا فرق في التوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم وغيره  
من الانبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه عليه وعليهم أجمعين وكذا  
بالاولياء والصالحين لا فرق بين كونهم احياء واموات لانهم لا يخلقون شيئا  
وليس لهم تأثير في شيء وانما يتبرك بهم لكونهم احياء الله تعالى وأما الخلق  
والايجاد والاعدام والنفع والضرر فانه لله وحده لا شريك له وأما الذين  
يفرقون بين الاحياء والاموات فانهم بذلك الفرق يتوهم منهم انهم يعتقدون  
التأثير للاحياء دون الاموات ونحن نقول الله خالق كل شيء والله خلقكم وما  
تعملون فهو لا المجوزون التوسل بالاحياء دون الاموات هم المعتقدون تأثير  
غير الله وهم الذين دخل الشرك في توحيدهم لكونهم اعتقدوا تأثير الاحياء  
دون الاموات فكيف يدعون انهم يحافظون على التوحيد وينسبون غيرهم  
الى الاشراك سبحانه هذا هتان عظيم فالتوسل والتشفيع والاستغاثة كلها  
بمعنى واحد وليس لها في قلوب المؤمنين معنى الا التبرك بذلك راجع الى الله  
تعالى لما ثبت ان الله يرحم العباد بسببهم سواء كانوا احياء وامواتا فالمؤثر  
والموجود حقيقة هو الله تعالى وذكر هؤلاء الاختيار سبب عادي في ذلك  
التأثير وذلك مثل الكسب العادي فانه لا تأثير له وحياته الانبياء عليهم الصلاة  
والسلام في قبورهم ثابتة عند اهل السنة بأدلة كثيرة منها حديث مررت  
على موسى ليلة أسري بي صلى في قبره ومثله مررت على ابراهيم فامرني بتبليغ  
أمتي السلام وان اخبرهم ان الجنة طيبة التربة وانها قيعان وان غراسها  
سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ومثل حديث اجتماعهم  
لما صلى بهم في بيت المقدس ليلة أسري به ثم تلقوه في السموات وحديث تردد  
النبي صلى الله عليه وسلم بين موسى ومقام مكالمته ربه لما فرض عليه نجسين

صلاة قاهره موسى بالمراجعة وحديث ان الانبياء يحجون ويلبسون وكل هذه  
الاحاديث الصحيحة لا مطن فيها الطاعن فلا حاجة الى الاطالة بذكرها  
وأيضاً قد ثبت بنص القرآن حياة الشهداء والانباء أفضل من الشهداء  
فالحياة لهم ثابتة بالاولى ثم ان الحياة الثابتة للانباء عليهم الصلاة والسلام  
وللشهداء ليست مثل الحياة الدنيوية بل هي حياة تشبه حال الملائكة ولا  
يعلم صفاتها وحقيقتها الا الله تعالى فيحب علينا الايمان بشبوتهم من غير بحث  
عن صفتها وكيفيتها واذا كان الامر كذلك فلا ينافي ان كلامهم قد مات  
وانتقل من الحياة الدنيوية بمعنى انه زالت عنه الحياة التي كانت في دار  
الدنيا وثبتت لهم حياة أخرى فلا اشكال في قوله تعالى انك ميت وانهم  
ميتون والكلام على ذلك مبسوط في المطولات فلا حاجة لنا الى الاطالة  
بذكره فان قال قائل ان شبهة هؤلاء المانعين للتوسل انهم رأوا بعض العامة  
ياتون بالفاظ توهم انهم يعتقدون التأثير لغير الله تعالى ويطلبون من  
الصالحين أحياء وأمواتاً أشياء عجزت العادة بانها لا تطلب الا من الله تعالى  
ويقولون لاولى افعلى كذا وكذا وانهم ربما يعتقدون الولاية في أشخاص  
لم يتصفوا بها بل انصفوا بالتخليط وعدم الاستقامة وينسبون لهم كرامات  
وخوارق عادات وأحوال ومقامات وليسوا باهل لها ولم يوجد فيهم شيء منها  
فأراد هؤلاء المانعون للتوسل أن ينعوا العامة من تلك التوسعات دفعا  
للإيهام وسدا للذريعة وان كانوا يعلمون ان العامة لا يعتقدون تأثيرا ولا  
نفعا ولا ضررا لغير الله تعالى ولا يقصدون بالتوسل الا التبرك ولو أسندوا  
للاولياء شيئا لا يعتقدون فيه تأثيرا فنقول لهم اذا كان الامر كذلك  
وقصدتم سد الذريعة فما الحامل لكم على تكفير الامة عالمهم وجاهلهم  
خاصهم وعامهم وما الحامل لكم على منع التوسل مطلقا بل كان ينبغي  
لكم أن ينعوا العامة من الالفاظ الموهمة لتأثير غير الله تعالى وتأمرهم  
بسلوك الادب في التوسل مع ان تلك الالفاظ الموهمة يمكن جعلها على المجاز  
من غير احتياج الى التكفير للمسلمين وذلك المجاز مجازغة على شائع معروف  
عند اهل العلم ومستعمل على السنة جميع المسلمين ووارد في الكتاب

والسنة وعليه يحمل قول القائل هذا الطعام أشبعني وهذا الماء أرواني  
وهذا الدواء شفاني وهذا الطبيب نفعني فكل ذلك عند أهل السنة محمول  
على المحاز العقلي فإن الطعام لا يشبع حقيقة والمشيح حقيقة هو الله تعالى  
والطعام سبب عادي فاسناد الشبع له محاز عقلي والطعام سبب عادي  
لا تأثير له وهكذا بقية الامثلة فالمسلم الموحد متى صدر منه استناد لغير من  
هو له يجب حمله على المحاز العقلي والاسلام والتوحيد قرينة على ذلك المحاز  
كما نص على ذلك علماء المعاني في كتبهم وأجمعوا عليه وأمانع التوسل  
مطلقة فلا وجه له مع نبوته في الاحاديث الصحيحة وصددوره من النبي صلى  
الله عليه وسلم وأصحابه وسلف الامة وخلفاءه هؤلاء المنكرون للتوسل  
المسانعون منه منهم من يجعله محرما ومنهم من يجعله كفرا وانرا كإكل  
ذلك باطل لانه يؤدي الى اجتماع معظم الامة على ضلالة ومن يتبع كلام  
الحكابة وعلماء الامة سلفها وخلفها يبعد التوسل صادرا منهم بل ومن كل  
مؤمن في أوقات كثيرة واجتماع أكثر الامة على محرم أو كفر لا يجوز لقوله  
صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح لا تجتمع أمتي على ضلالة قال بعضهم  
ان هذا حديث متواتر وقال تعالى كنتم خير أمة أخرجت للناس فكيف  
تجتمع كلها أو أكثرها على ضلالة وهي خير أمة أخرجت للناس فاللائق  
بهؤلاء المنكرين اذا أرادوا سد الذريعة ومنع الناس من الالفاظ الموهمة  
لتأثير غير الله تعالى ان يقولوا ينبغي أن يكون التوسل بالادب وبالالفاظ التي  
ليس فيها إيهام كان يقول المتوسل اللهم اني أسألك وأرسل اليك بنبيك  
صلى الله عليه وسلم وبالنبياء قبله وبعباد الصالحين أن تفعل بي كذا وكذا  
لا أنهم ينعون من التوسل ولا ان يتجاسروا على تكفير المسلمين الموحدين  
الذين لا يعتقدون التأثير الا لله وحده لا شريك له ومن الشبه التي تمسك بها  
هؤلاء المنكرون للتوسل قوله تعالى لا تجعوا ادعاء الرسول بينكم كدعاء  
بعضكم بعضا فان الله نهى المؤمنين في هذه الآية أن يخاطبوا النبي صلى  
الله عليه وسلم بمثل ما يخاطب بعضهم بعضا كان يتأدوه باسمه وقيامه على ذلك  
يقال لا ينبغي أن يطلب من غير الله تعالى كالانبياء والصالحين الاشياء التي



جرت العادة بانها لا تطلب الا من الله تعالى لئلا تحصل المساواة بين الله تعالى  
 وخاقه بحسب الظاهر وان كان الطلب من الله على انه الموجد للشيء والمؤثر  
 فيه ومن غيره على انه سبب عادي لكونه ربما يؤهم التأثير فالمنع من ذلك  
 الطلب لرفع هذا الاتهام والجواب ان هذا لا يقتضي المنع من التوسل مطلقا  
 ولا يقتضي منع الطلب من موجد فانه يحتمل على المجاز العقلي اذا صدر من  
 موجد فلا ترجح لكونه شر كاولا لكونه محرما فلو قالوا ان ذلك خلاف الادب  
 وأجازوا التوسل وشرطوا فيه أن يكون بادب والاحتراز عن اللفاظ الموهمة  
 لكان له وجه وأما المنع مطلقا فلا وجه له قال العلامة ابن حجر في الجوهر  
 المنظم ولا فرق في التوسل بين أن يكون بلفظ التوسل أو بالتشفع أو بالاستغاثة  
 أو التوجه لان التوجه من الجاه وهو علو المنزلة وقد يتوسل بذى الجاه الى  
 من هو اعلى منه جاهها والاستغاثة معناها طلب الغوث والمستغيث يطلب من  
 المستغاث به ان يحصل له الغوث من غيره وان كان اعلى منه فالوجه  
 والاستغاثة به صلى الله عليه وسلم وبغيره ليس لهما معنى في قلوب المسلمين  
 الا طلب الغوث حقيقة من الله تعالى ومجازا بالتسبب العادي من غيره ولا  
 يتصور احد من المسلمين غير ذلك المعنى فن لم ينشرح لذلك صدره فليكن على  
 نفسه نسال الله العاقبة فالاستغاث به في الحقيقة هو الله تعالى وأما النبي صلى  
 الله عليه وسلم فهو واسطة بينه وبين المستغيث فهو سبحانه وتعالى مستغاث  
 به حقيقة والغوث منه بالخلق والايجاد والنبي صلى الله عليه وسلم مستغاث به  
 مجازا والغوث منه بالسبب والتسبب العادي باعتبار توجهه وتشفعه عند  
 الله لعلو منزلته وقدره فهو على حد قوله تعالى وما رميت اذ رميت ولكن الله  
 رمى أي وما رميت خلقتا ويجادا اذ رميت تسببا وكسبا واولد الله رمى خلقتا  
 ويجادا وكذا قوله تعالى فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم وقوله صلى الله عليه  
 وسلم ما أنا حاكم ولكن الله حاكم وكثيرا ما تجيء السنة لبيان الحقيقة  
 ويحيى القرآن الكريم باضافة الفعل للتسبب ويسند اليه مجازا أقوله  
 تعالى ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون وقوله صلى الله عليه وسلم لن يدخل  
 احدكم الجنة بعمله فالاية ببيان السبب العادي والحديث لبيان سبب فعل

الفاعل الحقيقي وهو فضل الله تعالى وبالجملة قاطلاق لفظ الاستغاثه لمن  
 يحصل منه غوث باعتبار الكسب أمر معلوم لا شك فيه لغة ولا شرعا فاذا قلت  
 أغثنى يا الله تريد الاستناد الحقيقي باعتبار الخلق والابحاد واذا قلت أغثنى  
 يا رسول الله تريد الاستناد المجازي باعتبار التسبب والكسب والتوسط  
 بالشفاعة ولوتبعت كلام الائمة وسلف الامة وخلفها لوجدت شيئا كثيرا  
 من ذلك بل في الاحاديث الصحيحة كثير من ذلك ومنه ما في صحيح البخارى في  
 مبحث الحشر ووقوف الناس للحساب يوم القيامة بينهما هم كذلك استغاثوا  
 باسم ثم يموسى ثم بمحمد صلى الله عليه وسلم فتأمل تعبيره صلى الله عليه وسلم  
 بقوله استغاثوا باسم ثم فان الاستغاثه به مجازية والمستغاث به حقيقة هو الله  
 تعالى وضح عنه صلى الله عليه وسلم لمن أراد عونا أن يقول يا عباد الله أعينوني  
 وفي رواية أعينوني وجاء في حديث قصة قارون لما خسف به انه استغاث  
 بموسى عليه السلام فلم يغثه بل صار يقول يا أرض خذيه فعاتب الله موسى  
 حيث لم يغثه وقال له استغاث بك فلم تغثه ولو استغاث بي لأغثته فاستناد الاغاثه  
 الى الله تعالى استناد حقيقى واستنادها الى موسى مجازى وقد يكون معنى  
 التوسل به صلى الله عليه وسلم طلب الدعاء منه اذ هو صلى الله عليه وسلم حى  
 في قبره يعلم سؤال من يسأله وقد تقدم حديث بلال بن الحرث رضى الله عنه  
 المذكور فيه أنه جاء الى قبره صلى الله عليه وسلم وقال يا رسول الله استسق  
 لامتسك أى ادع الله لهم فعلم منه أنه صلى الله عليه وسلم يطلب منه الدعاء  
 بحصول الحاجات كما كان يطلب منه فى حياته لعله بسؤال من يسأله مع  
 قدرته على التسبب فى حصول ما شئ فيه بسؤاله ودعائه وشفاعته الى ربه عز  
 وجل وانه صلى الله عليه وسلم يتوسل به فى كل خير قبل برونه لهذا العالم  
 ويعدّه فى حياته وبعد وفاته وكذا فى عرصات القيامة فيشفع الى ربه وكل هذا  
 مما تواترت به الاخبار وقام به الاجماع قبل ظهور المانعين منه فهو صلى الله  
 عليه وسلم له الجاه الواسع والقدر المبيح عند سيده ومولاه المنعم عليه بما  
 حباه وأولاه وأما تخيل المانعين المحرومين من بر كاته ان منع التوسل والزياره

من المحافظة على التوحيد وان التوسل والزيارة مما يؤدي الى الشرك فهو  
تحليل فاسد باطل فالتوسل والزيارة اذا فعل كل منهما مع المحافظة على  
آداب الشريعة الغراء لا يؤدي الى محذور البتة والقائل بمنع ذلك سدا  
للذريعة متقول على الله تعالى وعلى رسوله صلى الله عليه وسلم وكان هؤلاء  
المبايعين للتوسل والزيارة يعتقدون أنه لا يجوز تعظيم النبي صلى الله عليه  
وسلم فخيمه صدر من أحد تعظيم له صلى الله عليه وسلم حكوا على فاعله  
بالكفر والاشراك وليس الامر كما يقولون فان الله تعالى عظم النبي صلى الله  
عليه وسلم في القرآن الكريم باعلى أنواع التعظيم فيجب علينا ان نعظم من  
عظمه الله تعالى وأمر بتعظيمه نعم يجب علينا أن لا نصفه بشئ من صفات  
الربوبية ورحم الله ابو بصري حيث قال

دع ما ادعته النصارى في نبيهم \* واحكم بما شئت مدحافيه واحتكم  
فليس في تعظيمه بغير صفات الربوبية شئ من الكفر والاشراك بل ذلك من  
أعظم الطاعات والتقربات وهكذا كل من عظمهم الله تعالى كالانبياء  
والمرسلين صلوات الله وسلامه عليه وعليهم أجمعين وكل الملائكة والصابقين  
والشهداء والصالحين قال تعالى ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى  
القلوب وقال تعالى ومن يعظم حرمات الله فهو خير له عند ربه ومن تعظيمه  
صلى الله عليه وسلم القرحة بلبلة ولادته وقراءة المولد والقيام عند ذكر ولادته  
صلى الله عليه وسلم واطعام الطعام وغير ذلك مما يعتاد الناس فعله من أنواع  
البر فان ذلك كله من تعظيمه صلى الله عليه وسلم وقد أفردت مسألة المولد وما  
يتعلق بها بالتأليف واعتني بذلك كثير من العلماء فالغوا في ذلك مصنغات  
مشحونة بالادلة والبراهين فلا حاجة لنا الى الاطالة بذلك ومما أمر الله بتعظيمه  
الكعبة المعظمة والحجر الاسود ومقام ابراهيم عليه السلام فانها أحجار وأمرنا  
الله بتعظيمها بالطواف بالبيت ومس الركن اليماني وتيمم غسل الحجر الاسود  
وبالصلاة خلف المقام وبالوقوف للدعاء عند المنحار وباب الكعبة والملتزم  
والميزاب كما جرى على ذلك السلف والخلف وكلهم في ذلك لا يعبدون الا الله ولا  
يعتقدون تأثير الغير ولا نفعا ولا ضرا لان ذلك لا يكون الا لله وحده ولا

يكون لاحد سواه والحاصل كما تقدم ان هنا امرين احدهما وجوب تعظيم  
 النبي صلى الله عليه وسلم ورفع رتبته عن سائر المخلوقات والثاني اقرار الربوبية  
 واعتقاد ان الرب تبارك وتعالى منفرد بذاته وصفاته وافعاله عن جميع خلقه  
 فمن اعتقد في مخلوق مشاركة الباري سبحانه وتعالى في شيء من ذلك فقد  
 أشرك كما شر كين الذين كانوا يعتقدون الاوهية للاصنام واستحقاقاتها للعبادة  
 ومن قصر بالرسول صلى الله عليه وسلم في شيء عن مرتبته فقد عصى أو كفر وأما  
 من بالغ في تعظيمه بأنواع التعظيم ولم يصفه بشيء من صفات الربوبية فقد  
 أصاب الحق وحافظ على جانب الربوبية والرسالة جميعا وذلك هو القول الذي  
 لا افراط فيه ولا تفريط واذا وجد في كلام المؤمنين اسناد شئ لغير الله تعالى  
 يجب حمله على المجاز العقلي ولا سبيل الى تكفير احد من المؤمنين اذا المجاز  
 العقلي مستعمل في الكتاب والسنة فمن ذلك قوله تعالى واذا تليت عليهم آياته  
 زادتهم ايمانا فاسناد الزيادة الى الآيات مجاز عقلي وهي سبب عادي للزيادة  
 والذي يزيد في الايمان حقيقة هو الله تعالى وحده لا شريك له وقوله تعالى  
 يوم يجعل الولدان شيبا فاسناد الجعل الى اليوم مجاز عقلي لان اليوم محل  
 لجعلهم شيبا فالجعل المذكور واقع في اليوم والجاعل حقيقة هو الله تعالى  
 وحده وقوله تعالى ولا يغوث ويعوق ونسرا وقد أضلوا كثيرا فاسناد  
 الاضلال الى الاصنام مجاز عقلي لانهما سبب في حصول الاضلال والهادي  
 والمضل حقيقة هو الله تعالى وحده لا شريك له وقوله تعالى حكاية عن  
 فرعون يا هامان ابن لي صرحا فاسناد البناء الى هامان مجاز عقلي لانه سبب أمر  
 فهو يأمر بذلك ولا يبني بنفسه والذي يبني انما هم الفعله واما الاحاديث  
 النبوية ففيها من المجاز العقلي شئ كثير يعرف ذلك من وقف عليه من ذلك  
 الحديث المتقدم بينهم كذلك استغاثوا يا دم فاغاثه آدم عليه السلام مجازية  
 والمعنى حقيقة هو الله تعالى واما كلام العرب ففيه من المجاز العقلي ما لا  
 يحصى كقولهم نبت الربيع البقل فجعلوا الربيع وهو المطر منبتا والمنبت  
 حقيقة هو الله تعالى فاسناد الانبات الى الربيع مجاز عقلي فاذا قال العاصم من  
 المسلمين نفعتني النبي صلى الله عليه وسلم أو غاثني أو فحوا ذلك فانهما يريدان اسناد

المجازي والقرينة على ذلك أنه مسلم موحد لا يعتقد التأثير الله فعملهم ذلك  
وأمثاله من الشرك جهل محض وتلبس على عوام الموحدين وقد اتفق  
العلماء على أنه إذا صدر من هذا الأسناد من موحده فانه يحكم على المجاز  
والتوحيد بكفي قرينة لذلك لان الاعتقاد الصحيح هو اعتقاد أهل السنة  
والجماعة واعتقادهم ان الخالق للعباد وأفعالهم هو الله تعالى لا تأثير لاحد  
سواه لا الحي ولا الميت فهذا الاعتقاد هو التوحيد المحض بخلاف من اعتقد غير  
هذا فإنه يقع في الاشراك واما الفرق بين الحي والميت كما يفهم من كلام هؤلاء  
المنافعين للتوسل فان كلامهم يقيد انهم يعتقدون ان الحي يقدر على بعض  
الاشياء دون الميت فكأنهم يعتقدون ان العبد يخلق أفعاله بنفسه فهو  
مذهب باطل والدليل على ان هذا هو اعتقادهم انهم يقولون اذ نادى الحي  
ومطالب منه ما يقدر عليه فلا ضرر في ذلك وأما الميت فانه لا يقدر على شيء أصلاً  
واما أهل السنة فأنهم يقولون الحي لا يقدر على شيء كما ان الميت كذلك لا يقدر  
والقادح حقيقة هو الله تعالى والعبد ليس له الا الكسب الظاهري باعتبار  
الحي والكسب الباطني باعتبار التبرك بذكر كرام النبي صلى الله عليه وسلم  
وغیره من الاخيار وتسفعهم في ذلك والخالق للعباد وأفعالهم هو الله وحده  
لا شريك له وقد تقدم كثير من الدلائل الدالة على صحة التوسل ولا بأس  
بالحاق أدلة تدل على ذلك زيادة على ما تقدم ذكر العلامة السيد السهمودي  
في خلاصة الوفاء من الأدلة الدالة على صحة التوسل بالنبي صلى الله عليه  
وسلم بعد وفاته ما رواه الدارمي في صحيحه عن أبي الجوزاء قال سخط أهل المدينة  
سخطاً شديداً فاشكوا الى عائشة رضي الله عنها فقالت انظروا الى قبر رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فاجعلوا منه كوة الى السماء حتي لا يكون بينه وبين  
السماء سقف ففعلوا فخر واحد في ثبث العشب وسمنوا الابل حتي تعقت من  
الشحم فسمي عام الفتق قال العلامة المراغي وفتح الكوة عند الجذب سنة  
أهل المدينة فيتحون كوة في أسفل قبة الحجرة المطهرة وان كان السقف حائلاً  
بين القبر الشريف والسماء قال السيد السهمودي بعد كلام المراغي وسننهم  
اليوم فتح الباب المواجه للوجه الشريف ويحتمعون هناك وليس المقصد

الا التوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم والاستشفاع به الى ربه لرفعة قدره عند الله وقال أيضا في خلاصة الوفاء ان التوسل والتشفع به صلى الله عليه وسلم وبجاءه وبركته من سنن المرسلين وسيرة السلف الصالحين اه وذ كر كثير من علماء المذاهب الاربعة في كتب المناسك عند ذكرهم زيارة النبي صلى الله عليه وسلم انه يسئل للزائر ان يستقبل القبر الشريف ويتوسل به الى الله تعالى في غفران ذنوبه وقضاء حاجاته ويستشفع به صلى الله عليه وسلم قالوا من أحسن ما يقول ماجاء عن العتبي وهو مروي أيضا عن سفيان بن عيينة وكل منهما من مشايخ الامام الشافعي قال العتبي كنت جالسا عند قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ف جاء أعرابي فقال السلام عليك يا رسول الله سمعت الله يقول وفي رواية يا خير الرسل ان الله أنزل عليك كتابا صادقا قال فيه ولولاهم اذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيمًا وقد جئتكم مستغفرا من ذنبي مستشفعا بك الى ربي وفي رواية واني جئتكم مستغفرا ربيك عز وجل من ذنوبي ثم بكى وأنشأ يقول

ياخير من دفنت بالقاع اعظمه \* فطاب من طيمن القاع والا كم  
نقسي الفداء لقبر أنت ساكنه \* فيه العفاف وفيه الجود والكرم

قال العتبي ثم استغفرا لأعرابي وانصرف فغلبتني عيناي فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فقال يا عتبي الحق الاعرابي فبشره ان الله غفر له فخرجت خلفه فلم أجده وليس محمل الاستدلال الرؤيا فانها لا تثبت بها الاحكام لاحتمال حصول الاشتباه على الراي كما تقدم ذلك وانما محمل الاستدلال كون العلماء استحسنوا الاتيان بما تقدم ذكره وذكروا في مناسكهم استحباب الاتيان به للزائر وليس في قولهم وفي رواية كذا وفي رواية كذا منافاة لاحتمال ان الراوي حكى ذلك بالمعنى فمرة عبر بقوله ياخير الرسل ومرة عبر بقوله يا رسول الله وعلى ذلك يحمل أمثال هذا وقال العلامة ابن حجر في الجوهر المنظم وروى بعض الحفاظ عن أبي سعيد المدائني انه روى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه وكرم وجهه انهم بعد دفنه صلى الله عليه وسلم بثلاثة أيام جاءهم اعرابي فرمى بنفسه على القبر الشريف فبى على

صاحبه أفضل الصلاة والسلام وحي ترابه على رأسه وقال يا رسول الله قلت  
فسمعنا قولك ووعيت عن الله ما وعينا عنك وكان فيما أنزل الله عليك قوله  
تعالى ولولأنهم اذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا والله واستغفر لهم الرسول  
لوجدوا الله توابا رحيما وقد ظلمت نفسي وجئتك مستغفرا الى ربى فنودى  
من القبر الشريف انه قد غفر لك وجاء مثل ذلك عن على رضى الله عنه من  
طريق أخرى فهى تؤيد رواية السمعاني ويؤيد ذلك أيضا ما خرج عنه  
صلى الله عليه وسلم من قوله حيا اتي خير لكم تحذون واحداث لكم ووفاتي  
خير لكم تعرض على أعمالكم ما رأيت من خير حمدت الله تعالى وما رأيت  
من شر استغفرت لكم ويؤيد ذلك أيضا ما ذكره العلماء في آداب الزيارة من  
أنه يستحب أن يحدد الزائر التوبة في ذلك الموقف الشريف ويسأل الله  
تعالى أن يجعله أتوبة نصوحا ويستشفع به صلى الله عليه وسلم الى ربه عز  
وجل في قبولها ويكثر الاستغفار والتضرع بعد تلاوة قوله تعالى ولولأنهم  
اذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا والله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا  
رحيما ويقول نحن وفدك يا رسول الله وزوارك جئناك لقضاء حقتك  
والتبرك بزيارتك والاستشفاع بك مما اثقل ظهورنا واطلم قلوبنا فليس  
لنا يا رسول الله شفيع غيرك تؤمله ولا رجاء غير بابك نصله فاستغفر لنا واشفع  
لنا عند ربك واسأله أن يمين علينا باسائر طلباتنا ويحشرنا في زمرة عباده  
الصالحين والعلماء العاملين وفي الجوهر المنظم أيضا ان اعرابيا وقف على  
القبر الشريف وقال اللهم ان هذا حبيبك وأنا عبدك والشيطان عدوك  
فان غفرت لى سرحبيبك وفاز عبدك وغضب عدوك وان لم تغفر لى غضب  
حبيبك وترضى عدوك وهلاك عبدك وأنت يارب أكرم من ان تغضب  
حبيبك وترضى عدوك وتهلك عبدك اللهم ان العرب اذا مات فيهم سيد  
أعتقوا على قبره وان هذا سيد العالمين فاعتقنى على قبره يا أرحم الراحمين فقال  
له بعض الحاضرين يا أبا الخضر ان الله قد غفر لك بحسن هذا السؤال وذكر  
علماء الملة أسك أيضا ان استقبال قبر الشريف صلى الله عليه وسلم وقت  
الزيارة والدعاء أفضل من استقبال القبلة قال العلامة المحقق الكمال بن

اللهم ان استقبال القبر الشريف أفضل من استقبال القبلة وإمامنا نقل عن  
 الامام أبي حنيفة رضي الله عنه ان استقبال القبلة أفضل فهذا النقل غير  
 صحيح فقد روى الامام أبو حنيفة نفسه في مسنده عن ابن عمر رضي الله عنهما  
 انه قال من السنة استقبال القبر المكرم وجعل الظهر للقبلة وسبق ابن  
 الهمام في النص على ذلك العلامة ابن جماعة فانه نقل استحباب استقبال  
 القبر عن الامام أبي حنيفة رضي الله عنه وورد على الكرماني في انه يستقبل  
 القبلة فقال انه ليس بشئ ثم قال في الجوهر المنظم ويستدل لاستقبال القبر  
 أيضا باننا متفقون على انه صلى الله عليه وسلم حى في قبره يعلم بزاره وهو صلى  
 الله عليه وسلم لما كان في الدنيا لم يسع زيارته الا لاستقباله واستدبار القبلة  
 فكذا يكون الامر حين زيارته في قبره الشريف صلى الله عليه وسلم واذا  
 اتفقنا في المدرس من العلماء بالمسجد الحرام المستقبل للقبلة ان الطلبة  
 يستقبلونه ويستدرون الكعبة فبالله صلى الله عليه وسلم فهذا أولى  
 بذلك قطعا وقد تقدم قول الامام مالك للخليفة المنصور ولم تصرف وجهك  
 عنه وهو وسيلتك ووسيلة أبيك آدم الى الله بل استقبله واستشغبه قال  
 العلامة الزرقاني في شرح المواهب كتب المالكية طائفة باستحباب  
 الدعاء عند القبر مستقبلا له مستدبر القبلة ثم نقل عن مذهب الامام أبي  
 حنيفة والشافعي والجمهور ومن ذلك وأما مذهب الامام أحمد ففيه اختلاف  
 بين علماء مذهبه والراجح عند المحققين منهم استحباب استقبال القبر الشريف  
 كبقية المذاهب وكذا القول في التوسل فان المرجح عند المحققين منهم  
 استحبابه لصحة الأحاديث الدالة على ذلك فيكون المرجح عند الحنابلة موافقا  
 لما عليه أهل المذاهب الثلاثة وقد أطال الامام السبكي في شفاء السقام في  
 نقل تصوص أهل المذاهب الأربعة في ذلك وذكر الشيخ طاهر سنبل في  
 رسالة له في ذلك ان من ذكر ذلك من علماء الحنابلة الامام أباعبد الله  
 السامري في المستوعب ورفعت فتوى لمفتي الحنابلة بمكة الشيخ محمد بن عبد  
 الله بن حميد في هذه المسئلة فاجاب بان الراجح عند الحنابلة استقبال القبر  
 الشريف عند الدعاء واستحباب التوسل قال وذلك مذكور في كثير من



كتب المذهب المعتمدة منها شرح مناسك المقنع للإمام شمس الدين بن  
مفلح صاحب الغرور ومنها شرح الاقتناع لمهر المذهب الشيخ منصور  
الهروني ومنها شرح غاية المنتهى ومنها مناسك الشيخ سليمان بن علي جد  
الشيخ محمد بن عبد الوهاب صاحب الدعوة وكثير من المؤلفين في المذهب  
ذكرنا ذلك قال وبعض هؤلاء ذكر وأيضاً قصة العتي المشهورة وأنشأ  
الأعرابي يا خير من دفنت بالقاع اعظمه إلى آخرها وأما الحديث الذي فيه  
اللهم اني أسألك وأتوجه إليك إلى آخره فهو حديث أخرجه الترمذي وصححه  
وأخرجه النسائي والبيهقي أيضاً وصححه ثم قال أفتي المذكور إذا تحقق ذلك  
علمنا ان المعتمد عند الحنابلة هو ما ذكره السائل أعني استحباب استئصال القبر  
عند الدعاء واستحباب التوسل والمنكر لذلك جاهل بمذهب الامام أحمد اه  
وأما ما ذكره الالوسي في تفسيره من ان بعضهم نقل عن الامام أبي حنيفة  
رضي الله عنه انه منع التوسل فهو نقل غير صحيح اذ لم ينقله عن الامام أحمد  
من أهل مذهبه وهم أدري به بل كتبهم طائفة باستحباب التوسل ونقل  
المخالف غير معتبر فاياك ان تعتربه وفي المواهب اللدنية للإمام القسطلاني  
وقف أعرابي على قبره الشريف صلى الله عليه وسلم وقال اللهم انك أمرت  
بعتق العبيد وهذا جديك وأنا عبدك فاعتقني من النار على قبر جديك  
فهمت به هاتف ياهذا أسأل العتق لك وحدثك هلا سالت العتق بجميع  
المؤمنين اذهب فقد اعتقتك ثم أنشد القسطلاني أحد البيتين المشهورين  
وأنشد شارحه الزرقاني البيت الآخر وهما

ان الملوكة اذا شابت عبيدهم \* في رقهم أعتقوهم عتق أحرار  
وأنت ياسيدي أولى بهذا كرمنا \* قد شبت في الرق فاعتقني من النار  
ثم قال في المواهب وعن الحسن البصري قال وقف حاتم الاعسم على قبره صلى  
الله عليه وسلم فقال يارب انا زنا قبر نبيك صلى الله عليه وسلم فلا تردنا خائبين  
فتمودي يا هذا ما أذنالك في زيارة قبر جدينا الا وقد قبلناك فارجع أنت ومن  
معك من الزوار مغفور اليكم وقال ابن أبي فديك سمعت بعض من أدركت  
من العلماء والصلحاء يقول بلغنا ان من وقف عند قبر النبي صلى الله عليه

وسلم قتلا هذه الآية أن الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا  
صلوا عليه وسلموا تسليما وقال صلى الله عليك يا محمد حتى يقولها سبعين مرة ناداء  
مالك صلى الله عليك يا فلان ولم تسقط له حاجة قال الشيخ زين الدين المراغي  
وغيره الأولى أن يقول صلى الله عليك يا رسول الله بدل قوله يا محمد لانهم عن  
ندائه باسمه حيا وميتا وابن أبي فديك من اتباع التابعين وكان من الائمة  
الثقات المشهورين وهو من الروى عنه في الصحيحين وغيرهما من كتب السنن  
قال الزرقاني في شرح المواهب اسمه محمد بن اسمعيل بن مسلم الديلمي مات سنة  
مائتين وهذا الذي نقله من المواهب عن ابن أبي فديك رواه عنه أيضا  
البيهقي وفي شرح المواهب للزرقاني ان الداعي اذا قال اللهم اني استشفع اليك  
بنبيك يا نبي الرحمة اشفع لي عند ربك استجيب له فقد اتضح لك من هذه  
النصوص المروية عن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وسال الامة  
وخلفاءه ان التوسل به صلى الله عليه وسلم وزيارته وطلب الشفاعة منه ثابتة  
عنهم قطعاً بلا شك ولا مريبة وانها من اعظم القربات وان التوسل به واقع  
قبل خلقه وبعد خلقه في حياته وبعد وفاته وسيكون التوسل به أيضا بعد  
البعث في عرصات القيامة قال في المواهب ورحم الله ابن جابر حيث قال  
به قد اجاب الله آدم اذ دعا \* ونجى في بطن السفينة نوح  
وما ضرت النار الخليل لنوره \* ومن اجله نال الغداء ذبيح  
ثم قال وفي كتاب مصباح الظلام في المستغِيثين بخير الانام للشيخ أبي عبد الله  
ابن النعمان ما يشفي الغليل من ذلك ثم ذكر في المواهب كثيرا من البركات  
التي حصلت له ببركة توسله بالنبي صلى الله عليه وسلم وروى البيهقي عن  
أنس رضي الله عنه أن أعرابيا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم يستسقي به  
وأشداً بيئاً وأولها

أتيتك والعذراء يدمى لبنها \* وقد شغلت أم الصبي عن الطفل

الى ان قال

وايس لنا الا اليك فرارنا \* وأنى فرار الخلى الا الى الرسل

فلم ينكر عليه صلى الله عليه وسلم هذا البيت بل قال أنس لما أشد الاعرابي

الايات قام صلى الله عليه وسلم يجر رداءه حتى رقى المنبر فخطب ودعاهم فلم  
يزل يدعوه حتى أمطرت السماء وفي صحيح البخاري انه لما جاء الاعرابي وشكى  
لأنبي صلى الله عليه وسلم القحط فدعا الله فانجابت السماء بالمطر قال صلى الله  
عليه وسلم لو كان أبو طالب حيا لقرت عيناه من ينشدهنا قوله فقال علي رضي  
الله عنه يا رسول الله كأنك أردت قوله

وأبيض يستسقى الغمام بوجهه \* ثم قال ألتسامي عصمة للأرامل  
فتأمل وجه النبي صلى الله عليه وسلم ولم ينكر انشاد البيت ولا قوله يستسقى  
الغمام بوجهه ولو كان ذلك حراما أو شر كالا نكره ولم يطلب انشاده وكان  
سبب انشاء أبي طالب هذا البيت من جملة قصيدة مدح بها النبي صلى الله  
عليه وسلم ان قريش أتوا الجاهلية أصابهم قحط فاستسقى لهم أبو طالب وتوسل  
بالنبي صلى الله عليه وسلم وكان صغيرا فاغذودق عليهم السحاب بالمطر فأنشأ  
أبو طالب تلك القصيدة وصرح عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال أوحى الله  
تعالى الى عيسى عليه السلام يا عيسى آمن بمحمد وامن بمحمد وامن من أمتك  
ان يؤمنوا به ولولا محمد ما خلقت الجنة والنار ولقد دخلت العرش على الماء  
فأضطرب فكاتب عليه لا اله الا الله محمد رسول الله فسكن قال في الجوهر  
المنظم فاذا كان له صلى الله عليه وسلم هذا الفضل والخصوصية أفلا يتوسل به  
وذكر القسط لاني في شرحه على البخاري عن كعب الاحبار ان بني اسرائيل  
كانوا اذا قحطوا استسقوا باهل بيته بنينهم فعلم بذلك ان التوسل مشروع  
حتى في الامم السابقة وقال السيد السهودي في خلاصة الوفاء ان العادة جرت  
ان من توسل عند شخص من له قدر عنده بكرمه لاجله ويقضي حاجته وقد  
يتوجه بمن له جاء الى من هو اعلى منه واذا جاز التوسل بالاعمال الصالحة  
كما في صحيح البخاري في حديث الثلاثة الذين أوتوا الى غار فاطبق عليهم ذلك  
الغار فتوسل كل واحد منهم الى الله تعالى بارجى عمل له فانقرجت الصخرة  
التي سدت الغار عنهم فالتوسل به صلى الله عليه وسلم أحق وأولى لما فيه من  
النبوة والفضائل سواء كان ذلك في حياته أو بعد وفاته فالمؤمن اذا توسل  
به اغماير يد بنبوته التي جمعت الكمالات وهؤلاء المانعون للتوسل يقولون

يجوز التوسل بالأعمال الصالحة مع كونها أعراضاً فالذوات الفاضلة أولى  
 فإن عمر رضي الله عنه توسل بالعباس رضي الله عنه وأيضاً الوسمان ذلك نقول  
 لهم إذا جاز التوسل بالأعمال الصالحة فما المانع من جوازها بالنبي صلى الله  
 عليه وسلم باعتبار مقامه من النبوة والرسالة والكمال التي فاقت كل كمال  
 وعظمت على كل عمل صالح في الحال والمآل مع ما ثبت من الأحاديث  
 الدالة على ذلك ومثله سائر الأنبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه عليه  
 وعليهم أجمعين وكذا الأولياء وعباد الله الصالحين لما فيهم من الطهارة  
 القدسية ومحبة رب البرية وحياسة أعلى مراتب الطاعة واليقين من رب  
 العالمين وذلك سببه كونهم من عباد الله المقربين فيبقى الله سبحانه وتعالى  
 بالتوسل بهم حوائج المؤمنين وينبغي أن يكون ذلك التوسل مع الأدب  
 الكامل واجتناب الالفاظ التي توهم التأثير لغير الله تعالى ومن أدلة جواز  
 التوسل قصة سواد بن قارب رضي الله عنه التي رواها الطبراني في الكبير  
 وفيها أن سواد بن قارب أنشد رسول الله صلى الله عليه وسلم قصيدته التي فيها  
 التوسل ولم ينكر عليه ومنها قوله

وأشهد أن الله لا رب غيره \* وأنك مأمون على كل غائب  
 وأنك أدنى المرسلين وسيله \* إلى الله يا ابن الأكرمين الاطايب  
 فرنا بما ياتيك يا خير مرسل \* وإن كان فيما فيه شيب الذوائب  
 وكن لي شقيعاً يوم لا ذو شفاعه \* بمنغن فتبلا عن سواد بن قارب  
 فلم ينكر عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله أدنى المرسلين وسيله ولا  
 قوله وكن لي شقيعاً وكذا من أدلة التوسل مرثية صغيفة رضي الله عنها عمة  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنهارت بعد وفاته صلى الله عليه وسلم بآيات  
 فيها قوله

ألا يارسول الله أنت رجاؤنا \* وكنت بنا برا ولم تك جافيا  
 ففيها الذراع بعد وفاته مع قولها وأنت رجاؤنا وسمع تلك المرثية العجيبة  
 رضي الله عنهم فلم ينكر عليها أحد قولها يارسول الله أنت رجاؤنا قال العلامة  
 ابن حجر في كتابه المسمى بالخيرات الحسان في مناقب الامام أبي حنيفة

النجمان في الفصل الخامس والعشرين ان الامام الشافعي أيام هو ببغداد كان  
يتوسل بالامام أبي حنيفة رضي الله عنه يحيى الى ضريحه بزوره فيسلم عليه ثم  
يتوسل الى الله تعالى به في قضاء حاجاته وقد ثبت أيضاً ان الامام أحمد توسل  
بالامام الشافعي رضي الله عنه ما حتى تعجب ابنه عبد الله ابن الامام أحمد فقال  
له الامام أحمد ان الشافعي كالشمس للناس وكالعافية للبدن ولما بلغ الامام  
الشافعي أن أهل المغرب يتوسلون الى الله تعالى بالامام مالك لم يشكروا لهم  
وقال الامام أبو الحسن الشاذلي رضي الله عنه من كانت له الى الله حاجة وأراد  
قضاءها فليتوسل الى الله تعالى بالامام الغزالي وذكر العلامة ابن حجر في  
كتابه المسمى بالصواعق المحرقة لاختوان الضلال والزندقة أن الامام الشافعي  
رضي الله عنه توسل بأهل البيت النبوي حيث قال

آل النبي ذريعتي \* وهم اليه وسيلتي

أرجوهم أعطى غدا \* يهدي اليمين صبيعتي

وذكر العلامة السيد طاهر بن محمد بن هاشم باعلوى في كتابه المسمى مجمع  
الاحباب في ترجمة الامام أبي عيسى الترمذي صاحب السنن أنه رأى في المنام  
رب العزة فسأله عما يحفظ عليه الايمان حتى يتوفاه عليه قال فقال لي قل بعد  
صلاة ركعتي الفجر قبل صلاة فرض الصبح الهى بجمرة الحسن وأخيه وحدثه  
وبنيه وأمه وأبيه فنجى من الغم الذى آتاه به يا حى يا قيوم يا ذا الجلال  
والاكرام اسألك أن تحيى قلبي بنور معرفتك يا الله يا الله يا الله يا أرحم  
الراحمين فكان الامام الترمذي يقول ذلك دائماً بعد صلاة سنة الصبح ويأمر  
أصحابه به ويحثهم على فعله وعلى المواظبة عليه فلو كان التوسل بمن وعالم  
فعله هذا الامام ولا أمر بفعاله والمواظبة عليه وهو امام حجة يقتدى به بل هذا  
الامر أعنى التوسل لم ينكره أحد قط من السلف والخلف حتى جاء هؤلاء  
المنكرون وفي الاذكار للامام النووي ان النبي صلى الله عليه وسلم أمر أن  
يقول العبد بعد ركعتي الفجر ثلاثاً اللهم رب جبريل وميكائيل واسرافيل  
ومحمد صلى الله عليه وسلم أخرجني من النار قال العلامة ابن علان في شرح  
الاذكار رخص هؤلاء بالذكر للتوسل بهم في قبول الدعاء والافهو سبحانه

وتعالى رب جميع المخلوقات فافهم ذلك انه من التوسل المشروع وفي شرح  
 حزب البحر للامام زروق قال بعد ذكر كثير من الاخبار اللهم اننا توسل  
 اليك بهم فانهم احبوك وما احبوك حتى احببتهم فحبك اياهم وصلوا الى  
 حبك ونحن لم نصل الى حبهم فيك فقم لنا ذلك مع العافية الكاملة الشاملة  
 حتى نلقاك يا ارحم الراحمين ولبعض العارفين دعاء مشتمل على قوله اللهم رب  
 الكعبة وبانهم اوفاطمة وابيها وابيها وبنيها نور بصري وبصيرتي وسرى  
 وسريتي قال بعض العارفين وقد حجب هذا الدعاء لتنوير البصر وأن من  
 ذكره عند الاحتفال نور الله بصره وذلك من الاسباب العادية وهي لا تأثير  
 لها والمؤثر هو الله تعالى وحده لا شريك له فكما أن الله تعالى جعل الطعام  
 والشرب سببين للشبع والرى لا تأثير لهما والمؤثر هو الله تعالى وحده  
 وجعل الطاعة سببا للسعادة ونيل الدرجات جعل أيضا التوسل بالاخبار  
 الذين عظمهم الله تعالى وأمر بتعظيمهم سببا لقضاء الحاجات فليس في ذلك  
 كفر ولا اشراك ومن تتبع أذكار السلف والخلف وأدعيتهم وأورادهم  
 وجد فيها شيئا كثيرا في التوسل ولم يشكر عليهم أحد في ذلك حتى جاء هؤلاء  
 المنكرون ولو تتبعنا ما وقع من اكابر الامة في التوسل لامتلأت بذلك  
 الصحف وفيما ذكر كفاية ومقتضب من كان يرى من التوفيق ومسمع وانما  
 أطلت الكلام في ذلك ليتضح الامر ان كان متشككا فيه غاية الانضاح  
 لأن كثيرا من المنكرين للتوسل يلقون الى كثير من الناس شبهات  
 يستميلونهم بها الى معتقدتهم الباطل فعسى أن يقف على هذه النصوص من  
 أراد الله حفظه من قبول شبهاتهم فلا يلتفت اليها ويقيم عليهم الحجة في ابطالها  
 فعليك باتباع الجمهور والسواد الاعظم والا كنت مشاققا لله ورسوله  
 ومتبعاع غير سبيل المؤمنين وقد قال تعالى ومن يشاقق الرسول من بعد  
 ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت  
 مصيرا وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم بالسواد الاعظم فانما يا كل  
 الذئب من الغنم القاصية وقال صلى الله عليه وسلم من فارق الجماعة قيد  
 شبر فقد خلع ربقة الاسلام من عنقه وقد ذكر العلامة ابن الجوزي في

كتابه المسمى تلميس ابليس أحاديث كثيرة في التحذير من مغارقة السواد  
 الأعظم منها حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم أنه خطب في الجابية فقال من أراد بحبوحه الجنة فليسلمزم الجماعة فإن  
 الشيطان مع الواحد وهو من الاثنين أبعد وحديث عرفة رضي الله عنه  
 قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يد الله على الجماعة والشيطان  
 مع من يخالف الجماعة وحديث أسامة بن شريك رضي الله عنه قال سمعت  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يد الله على الجماعة فإذا شذذ الشاذ منهم  
 اختطفته الشياطين كما يختطف الذئب الشاة من الغنم وحديث معاذ بن  
 جبل رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إن الشيطان ذئب  
 الإنسان كذئب الغنم يأخذ الشاة الشاذة القاصية والنائية فأياكم والشعاب  
 وعليكم بالجماعة العامة والمسجد وحديث أبي ذر رضي الله عنه عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم أنه قال اثنان خير من واحد وثلاثة خير من اثنين وأربعة  
 خير من ثلاثة فعليكم بالجماعة فإن الله تعالى أن يجمع أمي الأعلى هدى  
 فهو لأئمة المنكرين للتوسل والزياره فارقوا الجماعة والسواد الأعظم وعمدوا  
 إلى آيات كثيرة من آيات القرآن التي نزلت في المشركين فحملوها على  
 المؤمنين الذين تقع منهم الزيارة والتوسل وتوصلوا بذلك إلى تكفير أكثر  
 الأمة من العلماء والصلحاء والعباد والزهاد وعوام الخلق وقالوا لهم  
 مثل أولئك المشركين الذين قالوا ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى وقد  
 علمت أن المشركين اعتقدوا ألوهية غير الله تعالى واستحقاقه العبادة وأما  
 المؤمنون فلم يعتقدوا أحدا منهم ألوهية غير الله واستحقاقه العبادة فكيف  
 يجعلونهم مثل أولئك المشركين سبحانه هذا بهتان عظيم ومما يعتقده  
 هؤلاء المنكرون للزيارة والتوسل منع طلب الشفاعة من النبي صلى  
 الله عليه وسلم ويقولون إن الله تعالى قد قال في كتابه العزيز من ذا الذي  
 يشفع عنده إلا بأذنه وقال تعالى ولا يشفعون إلا من ارتضى فالطالب  
 للشفاعة لا يعلم حصول الأذن للنبي صلى الله عليه وسلم في أنه يشفع له فكيف  
 يطلب منه الشفاعة ولا يعلم أنه ممن ارتضى فكيف يطلب الشفاعة

واحتجاجهم هذا مردود وباطل بالا حادثة الصحيحة المر بحة في حصول  
 الاذن للنبي صلى الله عليه وسلم بالشفاعة للمؤمنين وقد صحت الاحاديث بانه  
 صلى الله عليه وسلم يشفع لمن قال بعد الاذان اللهم رب هذه الدعوة التامة الى  
 آخر الدعاء المشهور ولمن صلى على النبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة ولمن زار  
 قبره صلى الله عليه وسلم وجاءت احاديث كثيرة في اعمال من عملها حلت له  
 الشفاعة ولو ذكرناها لاطال الكلام وجاءت احاديث صريحة في شفاعة  
 لعصاة ائمتهم كقوله صلى الله عليه وسلم شفاعة لاهل الكباثر من امتي  
 وذكر كثير من المفسرين في قوله تعالى ولا يشفعون الا لمن ارتضى أن كل  
 من مات مؤمنا كان ممن ارتضى فيدخل في شفاعة صلى الله عليه وسلم فنبت  
 بهذا كله أن الشفاعة ثابتة وما ذون للنبي صلى الله عليه وسلم فيها لكل من  
 مات مؤمنا فالطالب للشفاعة كأنه يتوسل الى الله تعالى بالنبي صلى الله  
 عليه وسلم أن يحفظ عليه الايمان الى أن يتوفاه الله عليه فيدخل في شفاعة  
 النبي صلى الله عليه وسلم ويكون من أهلها وهذا كله ظاهر لا يخفى في الاعلى  
 من انظمست بصيرته والعبادة بالله تعالى وما يعتقده هؤلاء المنكرون  
 للزيارة والتوسل منع النداء لليت والمجادو يقولون ان ذلك كفر واسرائك  
 وعبادة لغير الله تعالى وهذا ايضا باطل ومردود ولا مستند لهم فيه وشبهتهم  
 التي يتهمسون بها أنهم يزعمون أن النداء دعاء وكل دعاء عبادة بل الدعاء مخ  
 العبادة وجاهلوا كثير من الآيات القرآنية التي نزلت في المشركين على  
 الموحدين الذين يصدر منهم النداء المذكور وهذا تلبيس في الدين توصلوا  
 به الى تضليل كثير من الموحدين وحاصل الرد عليهم أن النداء قد يسمى  
 دعاء كما في قوله تعالى لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا  
 لكنه لا يسمى عبادة فليس كل دعاء عبادة ولو كان كل نداء دعاء وكل دعاء  
 عبادة لشمئ ذلك نداء الاحياء والاموات فيكون كل نداء عنوعا مطلقا سواء  
 كان للاحياء والاموات أم للحيوانات والجمادات وائس الامر كذلك وانما  
 النداء الذي يكون عبادة هو نداء من يعتقد ألوهيته واستحقاقه للعبادة  
 فيرغبون اليه ويخضعون بين يديه فالذي يوقع في الاشراك هو اعتقاد ألوهية



غير الله تعالى أو اعتقاد التأثير لغير الله تعالى وأما مجرد النداء لمن لا يعتقدون  
ألوهيته وتأثيره أو استحقاقه للعبادة فإنه ليس عبادة ولو كان ميتا أو غائبا أو  
جهادا وقد ورد في أحاديث كثيرة نداء الأموات والجمادات فقولهم كل نداء  
دعاء وكل دعاء عبادة غير صحيح على إطلاقه وعمومه ولو كان الأمر كذلك  
لا تمتنع نداء الحي والميت فانهما مستويان في أن كلا منهما لا تأثير له في شيء  
ولا يعتقد أحد من المسلمين ألوهية غير الله تعالى ولا تأثير أحد سوى الله  
تعالى فإن قالوا إن نداء الحي والطلب منه شيء من الأشياء انما هو لسكونه  
قادر على فعل ذلك الشيء الذي طلب منه وأما الميت والجماد فانه عاجز ولا قدرة  
له على فعل شيء من الأشياء. فنقول لهم اعتقادكم أن الحي قادر على بعض  
الأشياء يستلزم اعتقادكم أن العبد يخلق أفعال نفسه الاختيارية وهو  
اعتقاد فاسد ومذهب باطل فإن اعتقاد أهل السنة والجماعة أن الخالق  
للعباد وأفعاله هو الله وحده لا أثر بئله والعبد ليس له إلا الكسب  
الظاهرى قال الله تعالى والله خلقكم وما تعملون وقال تعالى الله خالق كل  
شيء فليسوى الحي والميت والجماد في أن كلا منهما لا خلق له ولا تأثير والمؤثر  
هو الله تعالى وحده فالذي يتدح في التوحيد هو اعتقاد التأثير لغير الله أو  
اعتقاد الألوهية واستحقاق العبادة لغير الله وأما مجرد النداء من غير اعتقاد  
شيء من ذلك فلا ضرر فيه والأحاديث التي ورد فيها النداء للأموات  
والجمادات من غير اعتقاد الألوهية والتأثير كثيرة منها حديث الأعمى الذي  
تقدمت روايته عن عثمان بن حنيف رضى الله عنه فإن فيه يا محمد انى أتوجه  
بك الى ربك وتقدم أن الصحابة رضى الله عنهم استعملوا ذلك الدعاء بعد وفاته  
صلى الله عليه وسلم وحديث بلال بن الحرث المتقدم أيضا فإن فيه أنه جاء الى  
قبر النبي صلى الله عليه وسلم وقال يا رسول الله استسق لامتك فغيبه النداء بعد  
وفاته صلى الله عليه وسلم والخطاب بالطلب منه ان يستسق لامتة ومن ذلك  
الأحاديث الواردة في زيارة القبور فإن في كثير منها النداء والخطاب كقوله  
السلام عليكم يا أهل القبور والسلام عليكم أهل الديار من المؤمنين وإنا نشاء  
الله بكم لحقون فغيبه نداء وخطاب وهى أحاديث كثيرة لا حاجة الى الإطالة

بذلك كرها وتقدم ان السلف والخلف من اهل المذاهب الاربعة استحبوا  
للخيار ان يقول تجاه القبر الشريف يا رسول الله اني جئتكم مستغفرا من ذنبي  
مستشفعا بكم الى ربي وقد جاءت صورة النداء ايضا في التشهد الذي يقرؤه  
الانسان في كل صلاة حيث يقول السلام عليكم ايها النبي ورحمة الله وبركاته  
وصح عن بلال بن الحرث رضي الله عنه أنه ذبح شاة عام الفتح المسمى عام  
المادة فوجد هاهنا قسار يقولوا حمداً واحمداً وصح ايضا ان اصحاب  
النبي صلى الله عليه وسلم لما قاتلوا مسيلة الكذاب كان شعارهم واحمداً  
واحمداً وفي الشفاء للقاضي عياض ان عبد الله بن عمر رضي الله عنهما خدلت  
رجله مرة فقبل له اذ كر احب الناس اليك فقاروا حمداً فانما لقت رجلك وجاء  
الخطاب والنداء للحمادات في احاديث كثيرة منها انه صلى الله عليه وسلم كان  
اذا نزل أرضاً قال يا أرض ربي وربك الله فهذه ذنبا وخطاب لمجاد ولا كفر  
ولا اشراك فيه اذ ليس فيه اعتقاد الوهية واستحقاق عبادة ولا اعتقاد تأثير غير  
الله تعالى وقد ذكر الفقهاء في آداب السفر ان المسافر اذا انفلتت دابته بارض  
ليس بها أندس فليقل يا عباد الله احبسوا واذا أضل شيئا أو اراد عونا فليقل  
يا عباد الله أعينوني أو اغشوني فان لله عباد الانراهم واستبدل الفقهاء على  
ذلك بما رواه ابن السني عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم اذا انفلتت دابة أحدكم بارض فلا فليناد يا عباد الله  
احبسوا فان لله عبادا يجيبونه ففيه نداء وطلب نفع أي التسبب في ذلك من  
عباد الله الذين لم يشاهدوهم وفي حديث آخر رواه الطبراني انه صلى الله عليه  
وسلم قال اذا أضل أحدكم شيئا أو اراد عونا وهو بارض ليس فيها أندس فليقل  
يا عباد الله أعينوني وفي رواية اغشوني فان لله عباد الاترونهم قال العلامة  
ابن حجر في حاشيته على ايضا ح المناسك وهو مجرب كما قاله الراوي للحديث  
الذي كوروروي أبو داود وغيره عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال كان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سافر فاقبل الليل قال يا أرض ربي وربك الله  
أعوذ بالله من شرك وشرك ما فيك وشرك ما خلق فيك وشرك ما يدب عليك أعوذ

بالله من أسد وأسود ومن الحية والعقرب ومن شرسا كن البادو والودو واولد  
 وذكر الفقهاء انه يسن للسافر الايمان بهذا الدعاء عند اقبال الليل وفيه  
 النداء والخطاب للجماد وروى الترمذي عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما  
 والدارمي عن طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه انه صلى الله عليه وسلم كان اذا  
 رأى الهلال قال ربّي وربّك الله فقيه خطابه للجماد وصحّ أنه لما توفي صلى  
 الله عليه وسلم أقبل أبو بكر رضي الله عنه حين بلغه الخبر فدخل على رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم فكشف عن وجهه ثم أكب عليه فقبله ثم بكى وقال  
 يا بى وأمى طبت حيا وميتا اذ كرنا يا محمد عند ربك ولنسكن من بالاك وفي  
 رواية للإمام أحمد فقبل جبهته ثم قال وانبياهم قبلها ثانيا وقال واصفياهم ثم  
 قبلها ثالثا وقال واخيلاه في ذلك نداء وخطابه صلى الله عليه وسلم بعد  
 وفاته وما تحقق عمر رضي الله عنه وفاته صلى الله عليه وسلم بقول أبي بكر رضي  
 الله عنه قال وهو يمكى يا بى أنت وأمى يا رسول الله لقد كان لك جدع تخطب  
 الناس عليه فلما كثروا واتخذت منهمبرا لتسمعهم حنّ الجدع لفرأفك حتى  
 جعلت يدك عليه فسكن فامتكأولى بالحنين عليك حين فارقتهم يا بى أنت  
 وأمى يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عند ربك أن جعل طاعتك طاعته  
 فقال من يطع الرسول فقد أطاع الله تعالى يا بى أنت وأمى يا رسول الله لقد بلغ  
 من فضيلتك عنده أن بعثك آخر الانبياء وذكرك في أولهم فقال واذا أخذنا  
 من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى يا بى أنت  
 وأمى يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عنده أن أهل النار يودون أن يكونوا  
 أطاعوك وهم بين أطياها يعذبون يقولون يا ليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسول  
 يا بى أنت وأمى يا رسول الله لقد اتبعك في قصر عمرك ما لم يتبع نوحا في كبر سنه  
 وطول عمره فانظر الى هذه الاغماظ التي نطق بها عمر رضي الله عنه فقد تعدد  
 فيها النداء له صلى الله عليه وسلم بعد وفاته وقدرها وكثير من أئمة الحديث  
 وذكرها القاضي عياض في الشفاء والقسطلاني في المواقب والغزالي في  
 الاحياء وابن الحاج في المداخل فيبطل بها وبغيرها من الادلة قول الماسعين  
 للنداء مطلقا القائلين ان كل نداء دعاء وكل دعاء عبادة وروى البخاري عن

أنس رضي الله عنه أن فاطمة رضي الله عنها بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت لما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم بأبيه أحاب ر بادعاه يا ابتاه الجنة الفردوس ما واه يا ابتاه إلى جبريل تنعاه وفي رواية إلى جبريل نعاها والنبي هو الأخبار بالموت وفي هذا الحديث أيضا نداءه صلى الله عليه وسلم بعد وفاته وورثته عمته صفية بمرث كثيرة قالت في مطلع قصيدة منها

ألا يا رسول الله كنت رجاءنا \* وكنت بنا برا ولم تنك جافيا  
ففي هذا البيت أيضا نداءه صلى الله عليه وسلم بعد وفاته ولم ينسدر عليها أحد من الصحابة مع حضورهم وسماعهم له ومما جاء من النداء لليت التلقين له بعد الدفن وقد ذكره كثير من الفقهاء واستندوا في ذلك إلى حديث الطبراني عن أبي امامة رضي الله عنه واعتضد بشواهد كثيرة صورته أن يقول لليت عند قبره بعد دفنه يا عبد الله ابن أمة الله اذكر العهد الذي خرجت عليه من الدنيا شهادة أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله وأن الجنة حق وأن النار حق وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور قل رضيت بالله رباً بالاسلام ديناً وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبياً وبالكنيسة قبلته وبالمسلمين أخواناً ربني الله لا إله الا هو وب العرش العظيم في التلقين الخطاب والنداء لليت فكيف يمنعون النداء مطالقاً ومن النداء لليت ما جاء في الحديث المشهور حيث نادى النبي صلى الله عليه وسلم كفار قريش المقتولين يوم بدر بعد إقامتهم في القليب رواه البخاري وأصحاب السنن وذكروا أن النبي صلى الله عليه وسلم جعل يناديهم باسمائهم وأسماء آبائهم ويقول أيسركم أنكم أطعتم الله ورسوله فما قد وجبنا ما وعدنا ربنا حقاً فهل وجدتم ما وعد ربكم حقاً وأما ما جاء من النداء عن الأئمة الاحبار والعلماء الاخبار والاولياء الكبار عما يدل على جواز ذلك النداء والخطاب فشيء كثير تنقضه دون نقله الأعمار ومضى على ذلك القرون الاعصار ولا وقع منهم تكليف يجوز الاقدام على تكفير المسلمين بشئ قام ببوته بالبراهين وفي الحديث الصحيح من قال لأخيه المسلم يا كافراً فقد باع بها أحدهما إن كان كافراً والاربع جمع عليه قال العلماء ترك

قتل ألف كافر أولى من إراقة دم امرئ مسلم فيجب الاحتياط في ذلك فلا يحكم  
 على أحد من أهل القبلة بالكفر إلا بامر واضح قاطع للإسلام ورأيت رسالة  
 للشيخ محمد بن سليمان الكردي المدني صاحب الحواشي على مختصر  
 بأفضل في الفقه على مذهب الإمام الشافعي رضي الله عنه قال في تلك الرسالة  
 يخاطب محمد بن عبد الوهاب حين قام بالدعوة وكان محمد بن عبد الوهاب من  
 تلامذة الشيخ محمد بن سليمان المذكور وقرأ عليه بالمدينة المنورة قال في  
 تلك الرسالة يا ابن عبد الوهاب سلام على من اتبع الهدى فاني أتبعك لله  
 تعالى أن تكف لسانك عن المسلمين فان سمعت من شخص أنه يعتقد تأثير  
 ذلك المستغاث به من دون الله تعالى فعرفه الصواب وإذا كرهه الأدلة على أنه  
 لا تأثير لغير الله تعالى فان أبي فكفره حينئذ بخصوصه ولا سبيل لك إلى  
 تكفير السواد الأعظم من المسلمين وأنت شاذ عن السواد الأعظم فنسبة  
 الكفر إلى من شذ عن السواد الأعظم أقرب لأنه اتبع غير سبيل المؤمنين  
 قال تعالى ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل  
 المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيرا وإنما كل الذئب من الغنم  
 القاصية اه والحاصل أن هؤلاء المانعين للزيارة والتوسل قد تجاوزوا  
 الحد فكفروا أكثر الأمة واستحلوا دماءهم وأموالهم وجعلوهم مثل  
 المشركين الذين كانوا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا ان الناس  
 مشركون في توسلهم بالنبي صلى الله عليه وسلم وبغيره من الانبياء والاولياء  
 والصالحين وفي زيارتهم قبورهم صلى الله عليه وسلم وندائهم له بقولهم يا رسول  
 الله نسألك الشفاعة وجاؤا الآيات القرآنية التي نزلت في المشركين على  
 خواص المؤمنين ودعواهم كقوله تعالى فلا تدعوا مع الله أحدا وقوله تعالى  
 ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له إلى يوم القيامة وهم عن  
 دعائهم غافلون وإذا حشر الناس كانوا لهم أعداء وكانوا بعبادتهم كافرين  
 وقوله تعالى ولا تدع مع الله الها آخر فتكون من المعذبين وقوله تعالى له  
 دعوة الحق والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشئ إلا كسباط كفيه  
 إلى المساء يبلغ فاه وما هو ببالغهم وما دعاء الكافرين إلا في ضلال وقوله تعالى

والذين تدعون من دونه ما لم يكون من قطمير ان تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم  
 ولو سمعوا ما استجابوا لكم ويوم القيامة يكفرون بشرككم ولا ينبئك مثل خبير  
 وقوله تعالى قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنهم  
 ولا تحو ولا أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة ايهم اقرب  
 ويرجون رحمته ويخافون عذابه ان عذاب ربك كان محذورا وامثال هذه  
 الآيات في القرآن كثير كلها جعلوا الدعاء فيها على النداء ثم جعلوها على  
 المؤمنين الموحدين وقالوا ان من استغاث بالنبي صلى الله عليه وسلم أو بغيره  
 من الانبياء والاولياء والصالحين أو ناداه أو سأل الشفاعة فانه يكون مثل  
 هؤلاء المشركين ويكون داخلا في عموم هذه الآيات وانهم مثل المشركين  
 الذين كانوا يقولون ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى فان المشركين  
 ما اعتقدوا في الاصنام التأثير وانها تخلق شيئا بل كانوا يعتقدون ان الخالق  
 هو الله تعالى يدل قوله تعالى ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله ولئن  
 سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن خلقهن العزيز العليم فاحكم الله  
 عليهم بالكفر والشرك الا لقولهم ليقربونا الى الله زلفى فهو لا علم لهم وقالوا ان  
 التوحيد نوعان توحيد الربوبية وهو الذي أقربه المشركون وتوحيد الألوهية  
 وهو الذي أقربه الموحدون وهو الذي يدخل في دين الاسلام واما توحيد  
 الربوبية فلا يكفي وكلامهم كله باطل لان الدعاء الذي في الآيات بمعنى العبادة  
 وهم ليسوا على الخلق وجعلوه بمعنى النداء وقد علمت بطلانه من النصوص  
 السابقة واما جعلهم التوحيد نوعين توحيد الربوبية وتوحيد الألوهية فباطل  
 ايضا فان توحيد الربوبية هو توحيد الألوهية التي ترى الى قوله تعالى أأنت  
 ربكم فالوايلي ولم يقل أنت بالهكم فاكفى منهم بتوحيد الربوبية ومن  
 المعلوم ان من أقرب الله بالربوبية فقد أقربه بالألوهية اذ ليس الرب غير الاله بل  
 هو الاله بعينه وفي الحديث ان الملائكة يسألان العبد في قبره فيقولان له من  
 ربك ولم يقل الاله من الهك فدل على أن توحيد الربوبية هو توحيد الألوهية  
 ومن العجب ان هؤلاء القوم ياتهم المسلم فيقول أشهد أن لا اله الا الله وأشهد  
 أن محمدا رسول الله فيقولون له أنت لم تعرف التوحيد وتوحيد هذا توحيد

الربوبية وما عرفت توحيد الألوهية فيستحلون دمه وماله بالتبديسات الباطلة  
 وهل للكافر توحيد صحيح فانه لو كان للكافر توحيد صحيح لآخرجه من النار  
 اذ لا يبقى فيها موحدا فهل سمعتم أمها المسلمون في الاحاديث والسير ان رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم اذا قدمت عليه احوال العرب ليسلموا على يده يفصل  
 لهم توحيد الربوبية والألوهية ويخبرهم أن توحيد الألوهية هو الذي يدخلهم  
 في دين الاسلام أو يكتفي منهم بمجرد الشهادتين وظاهر اللفظ ويحكم بسلامتهم  
 في هذا الافتراء والزور على الله ورسوله فان من وحد الرب فقد وحد الاله  
 ومن أشرك بالرب أشرك بالاله فليس للسلطان اله غير الرب فاذا قالوا الاله الا  
 الله انما يعتقدون انه هو ربهم فينفون الألوهية عن غيره كما ينفون الربوبية  
 عن غيره ايضا ويثبتون له الوجدانية في ذاته وصفاته وأفعاله والذي أوقع  
 المشركين في الشرك والكفر ليس بمجرد قولهم ما نعبدهم الا ليقربونا الى  
 الله زلفى كما زعم هذا القائل بل اعتقادهم ان غير الله قد يكون الها يستحق  
 العبادة وان كانوا يعتقدون ان الخالق والمؤثر هو الله تعالى فلما اعتقدوا  
 ألوهية غير الله واستحقاقه العبادة وأقيمت عليهم الحجج بانهم لا يمكن ان يكون لهم  
 ضرا ولا نفعا ولا يخلعون وهم يحاقون قالوا ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله  
 زلفى فاعتقاد الألوهية واستحقاق العبادة لغيره هو الذي أوقعهم في الشرك  
 ولم ينفعهم اعتقادهم ان الخالق والمؤثر هو الله مع وجود اعتقادهم الوهية  
 غير الله واستحقاقه العبادة واما المسلمون فانهم لله الحمد يربون من ذلك  
 اذ لا يعتقدون شيئا يستحق الألوهية والعبادة غير الله فهذا هو الفرق بين  
 الحائرين واما هؤلاء الجاهلون المكفرون للسلطان فانهم لم يعرفوا الفرق بين  
 الحائتين فخطوا وقالوا ان التوحيد نوعان توحيد الربوبية وتوحيد الألوهية  
 وتوصلوا بذلك الى تكفير المسلمين فتأمل فيما تقدم من النصوص يتضح لك  
 الحال ان شاء الله تعالى وتعلم ان ما عليه السواد الاعظم هو الحق الذي  
 لا يحصى عنه وما يعتقده هؤلاء المذمومة المكفرة للسلطان ان قصد الصالحين  
 والاعتقاد فيهم واتبرك بهم شرك أكبر وهذا أيضا باطل فان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم أمر صاحبيه عمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب رضي

الله عنهم ان يقصدا أو يسألا القرني ويسألاه الدعاء والاستغفار كما في صحيح  
 مسلم وأما التبرك بآثار الصالحين فقد كان الصحابة رضي الله عنهم  
 يزدجون على ماء وضوئه يتبركون به وإذا تخنم أو بصق يأخذون ذلك  
 ويتمسحون به وازدجوا على الحلاق عند حلق رأسه صلى الله عليه وسلم  
 واقسموا شعره يتبركون به وشرب عبد الله بن الزبير منه صلى الله عليه وسلم  
 لما احتجهم وشربت أم أيمن بوله فقال لها صحبة يا أم أيمن وكل ذلك ثابت في  
 الأحاديث الصحيحة ولا ينكر ذلك إلا جاهل أو معاند بل ثبت أنه صلى الله  
 عليه وسلم جاء سقاية العباس رضي الله عنه ليشرب من ماء السقاية فأمر  
 العباس ابنه عبد الله أن يأتي للنبي صلى الله عليه وسلم بماء آخر من اندر غير  
 ما يشرب منه المسلمون لأنه استغذره وقال يا رسول الله هذا قمسه الأيدي  
 نأتيك بماء غيره فقال لا إنما أريد بركة المسلمين وماء منته أيديهم فإذا كان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك فما بالك بغيره فكل مسلم له نور  
 وبركة ولا نعتقد التأثير لغير الله تعالى فطلب بركة الصالحين بالتماس آثارهم  
 ليس فيه شيء من الاشر والكولا الحرمة وإنما هؤلاء القوم يلبسون على المسلمين  
 توصلا إلى اغراضهم فلا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فلا يعتقدون  
 موحد الا من تبعهم فيما يقولون فصاروا الموحدون على زعمهم اقل من  
 كل قليل كان محمد بن عبد الوهاب الذي ابتدع هذه البدعة يخطب  
 للجمعة في مسجد الدرعية ويقول في كل خطبة ومن توسل بالنبي فقد كفر  
 وكان أخوه الشيخ سليمان بن عبد الوهاب من أهل العلم فكان يذكر عليه  
 انكارا شديدا في كل ما يفعله أو يامر به ولم يتبعه في شيء مما ابتدعه وقال له  
 اخوه سليمان يوما كم اركان الاسلام يا محمد بن عبد الوهاب فقال خمسة فقال  
 أنت جعلتها ستة السادس من لم يتبعك فليس بمسلم هذا عندك ركن سادس  
 للاسلام وقال رجل آخر يوما لمحمد بن عبد الوهاب كم يعتق الله كل ليلة  
 في رمضان فقال له يعتق في كل ليلة مائة ألف وفي آخر ليلة يعتق مثل  
 ما اعتق في الشهر كله فقال له لم يبلغ من اتبعك عشر عشر ما ذكرت فن  
 هؤلاء المسلمون الذين يعتقهم الله تعالى وقد حصرت المسلمين فيك وفيمن



اتبعك فبهت الذي كفر ولم اطاق الـ نزاع بينه وبين أخيه خاف أخوه ان  
 يأمر بقتله فارتحل الى المدينة المنورة وألف رسالة في الرد عليه وادرسه له فلم  
 ينته وألف كثير من علماء الحنابلة وغيرهم رسائل في الرد عليه وأرسلوها له  
 فلم ينته وقال له رجل آخر مرة وكان رئيسا على قبيلة بحيث انه لا يقدر ان  
 يسطو عليه ما تقول اذا أخبرك رجل صادق ذو دين وامانة وانت تعرف  
 صدقه بان قوما كثيرين قصدوك وهم وراء الجبل الغلاني فإرسلت ألف  
 خيال ينتظرون القوم الذين وراء الجبل فلم يجدوا اثر او لأحد منهم بل ما جاء  
 تلك الأرض أحد منهم أتصدق ألف أم الواحد الصادق عندك فقال  
 أصدق ألف فقال له ان جميع المسلمين من العلماء الاحياء والاموات  
 في كتبهم يكتبون ما أتيت به وينبغيونه فنصدقهم ولا نكذبك فلم يعرف  
 جوابا لذلك وقال له رجل آخر مرة هذا الدين الذي جئت به متصل أم  
 منفصل فقال له حتى مشايخي ومشايخهم الى ستمائة سنة كلهم مشركون  
 فقال له الرجل اذن دينك منفصل لا متصل فعم من أخذته فقال وحى الهام  
 كالخضر فقال له اذن ليس ذلك محصورا فيك كل أحد يمكنه ان يدعي وحى  
 الهام الذي تدعيه ثم قال له ان التوسل بجميع عليه عند أهل السنة حتى ان  
 تيمية فانه ذكر فيه وجهين ولم يذكر ان فاعله يكفر بل حتى الرافضة  
 والخوارج وكافة المبتدعة يقولون بحجة التوسل به صلى الله عليه وسلم فلا  
 وجه لك في التكفير اصلا فقال له محمد بن عبد الوهاب ان عمرا يستسقى  
 بالعباس فلم يستسقى بالنبي صلى الله عليه وسلم ومقصود محمد بن عبد الوهاب  
 بذلك ان العباس كان حيا وان النبي صلى الله عليه وسلم ميت فلا يستسقى به  
 فقال له ذلك الرجل هذا حجة عليك فان استسقاء عمر بالعباس انما كان لاعلام  
 الناس بحجة الاستسقاء والتوسل بغير النبي صلى الله عليه وسلم وكيف نتحج  
 باستسقاء عمر بالعباس وعمر هو الذي روى حديث توسل آدم بالنبي صلى  
 الله عليه وسلم قبل أن يخلق فالتوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم كان معلوما  
 عند عمر وغيره وانما أراد عمر أن يبين للناس ويعلمهم صحة التوسل بغير النبي  
 صلى الله عليه وسلم فبهت وتخير وبقي على حماوته ومقاومته الشنيعة ومن

مقاومته انه لما منع الناس من زيارة النبي صلى الله عليه وسلم خرج ناس من الاحسا وازاروا النبي صلى الله عليه وسلم وبلغه خبرهم فلما رجعوا مروا عليه بالدرعية فامر بحاق لحاهم ثم اركبهم مقلوبين من الدرعية الى الاحسا وبلغه مرة ان جماعة من الذين لم يتابعوه من الاقارب البعيدة قصدوا الزيارة والحج وعبروا على الدرعية فجمعهم بعضهم يقول لمن اتبعه خالوا المشركين يسرون طريق المدينة والمسلمين يعني اتباعه يخلفون معنا وكان ينهى عن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ويتأذى من سماعها وينهى عن الايمان بها اليه بالجمعة وعن الجهر بها على المنائر ويؤذى من يفعل ذلك ويعاقبه اشد العقاب حتى انه قتل رجلا اعمى كان مؤذنا صا لخاص صوت حسن نهاه عن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في المنائر بعد الاذان فلم يفتته واتي بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فامر بقتله فقتل فقال ان الربابة في بيت الخطاثة يعني الزانية اقل اثما من ينادي بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في المنائر ويلبس على أصحابه بان ذلك كله محافظة على التوحيد فافطع قوله وما أشنع فعله وأحرق دلائل الخيرات وغيرها من كتب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ويتستر بقوله ان ذلك بدعة وانه يريد المحافظة على التوحيد وكان يمنع اتباعه من مطالعة كتب الفقه والتفسير والحديث وأحرق كثيرا منها واذن لكل من اتبعه أن يفسر القرآن بحسب فهمه حتى همج الهمج من اتباعه فكان كل واحد منهم يفعل ذلك ولو كان لا يحفظ القرآن لا شيئا منه فيقول الذي لا يقرأ منهم لا تخزيقرأ أقرأ على حتى أقسر لك فاذا قرأ عليه يفسر له برأيه وأمرهم أن يعملوا ويحكموا بما يفهمونه وجعل ذلك مقدما على كتب العلم ونصوص العلماء وكان يقول في كثير من أقوال الأئمة الأربعة المستبشئ وتارة يتسترو ويقول ان الأئمة على حق ويقدر في اتباعهم من العلماء الذين ألفوا في المذاهب الأربعة وحرروها ويقول انهم ضلوا أو أضلوا وتارة يقول ان الشريعة واحدة فلا يجوز لأحد جعلها مذاهب أربعة هذا كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم لا نعمل الا بما ولا نقدي يقول مصري وشامي وهندي يعني بذلك اكابر علماء الحنابلة وغيرهم ممن لهم تأليف في الرد

عليه فكان ضابط الحق عنده ما وافق هواه وان خالف النصوص الشرعية واجماع الامة وضابط الباطل عنده ما لم يوافق هواه وان كان على نص جلي أجمعت عليه الامة وكان ينتقص النبي صلى الله عليه وسلم كثيرا بعبارات مختلفة ويرزهم ان قصده المحافظة على التوحيد فنهان بقول انه طارش وهو في لغة أهل المشرق بمعنى الشخص المرسل من قوم الى آخر من افراده انه صلى الله عليه وسلم حامل كتب أي غاية أمره انه كالطارش الذي يرسله الأمير أو غيره في أمر لئلا ينالهم إياه ثم ينصرف ومنها انه كان يقول نظرت في قصة الحديبية فوجدت بها كذا كذا كذبا كذبة الى غير ذلك مما يشبهه هذا حتى ان أتباعه كانوا يفعلون مثل ذلك أيضا ويقولون مثل قوله بل أقبح مما يقول ويخبرونه بذلك فيظهر الرضا وربما انهم قالوا ذلك بحضرة فيرضى به حتى ان بعض أتباعه كان يقول عصاى هذه خير من محمد لانها ينتفع بها في قتل الحية ونحوها ومحمد قدمات ولم يبق فيه نفع أصلا وانما هو طارش وقد مضى قال بعض من ألفت في الرد عليه ان ذلك كفر في المذهب الاربعة بل هو كفر عند جميع أهل الاسلام وكان محمد بن عبد الوهاب في مبتدأ أمره يطلب العلم بالمدينة وأصله من بني تميم وكان من طلبة العلم بالمدينة يتردد بينهم او بين مكة فاخذ عن كثير من علماء المدينة منهم الشيخ محمد بن سليمان الكردي الشافعي والشيخ محمد حياة السندي الحنفي وكان الشيطان المذکوران وغيرهما من أشياخه يتفرسون فيه الاحاد والضلال ويقولون سيضل هذا ويضل الله به من أتباعه وأشقائه فكان الامر كذلك وما أخطأت قراستهم فيه وكان والده عبد الوهاب من العلماء الصالحين فكان أيضا يتفرس في ولده المذکور الاحاد ويذمه كثيرا ويحذر الناس منه وكذا أخوه سليمان بن عبد الوهاب فكان ينكر ما أحدثه من البدع والضلال والعقائد الزائغة وتقدم انه ألفت كتابا في الرد عليه وكانت ولادة محمد ابن عبد الوهاب سنة ١١١١ ألف ومائة وأحد عشر وعاش عسرا طويلا حتى بلغ عمره اثنين وتسعين سنة فانه توفي سنة ١٢٠٦ ألف ومائتين وستة ولما أراد ان يظهر ما زين له الشيطان من البدعة والضلالة انتقل من المدينة

ورحل الى الشرق وصار يدعو الناس الى التوحيد وترك الشرك ويزحف  
لهم القول ويفهمهم ان ما عليه الناس كله شرك وضلال و يظهر لهم عقيدته  
شياً قسماً فتبعه كثير من غوغاء الناس وعوام البوادي وكان ابتداء ظهور  
أمره في الشرق سنة ١١٤٣ ألف ومائة وثلاثة وأربعين واشتهر أمره بعد  
الخمسين وألف ومائة بتجديدها فتبعه وقام بنصرته أمير الدرعية محمد بن  
سعود وجعل ذلك وسيلة الى اتساع ملكه ونفاذ أمره فحمل أهل الدرعية  
على متابعة محمد بن عبد الوهاب فيما يقول فتبعه أهل الدرعية وما حولها  
وما زال يطبعه على ذلك كثير من أحياء العرب حتى بعد حى و قبيلة بعد قبيلة  
حتى قوى أمره فهاقته البادية فكان يقول لهم انما أدعوكم الى التوحيد  
وترك الشرك بالله ويزين لهم القول وهم بوادي في غاية الجهل لا يعرفون شيئاً  
من أمور الدين فاستحسنوا ما جاءهم به وكان يقول لهم اني أدعوكم الى الدين  
وجميع ما هو تحت السبع الطباقي مشرك على الاطلاق ومن قبل مشركاً  
فله الجنة فتابعوه وصارت نفوسهم بهذا القول مطمئنة فكان محمد بن عبد  
الوهاب يبينهم كالنبي في أمته لا يتركون شيئاً مما يقول ولا يفعلون شيئاً الا بأمره  
ويعظمونه غاية التعظيم واذا قتلوا انساناً أخذوا ماله وأعطوا الامير محمد بن  
سعود منه الخمس واقسموا الباقي وكانوا يمشون معه حيثما مشى ويأترون له  
بما شاء والامير محمد بن سعود ينفذ كل ما يقول حتى اتسع له الملك وكانوا  
قبل اتساع ملكهم ونظاير شررهم أرادوا الحج في دولة الشريف مسعود بن  
سعيد بن سعد بن زيد وكانت ولاية الشريف مسعود امارته مكية سنة ١١٤٦  
سنة وأربعين ومائة وألف ووفاته سنة ١١٦٥ خمسة وستين ومائة وألف  
فارسوا نساء ذنونه في الحج وغاية مرادهم اظهار عقيدتهم وجعل أهل الحرمين  
عليها فارسوا قبل ذلك ثلاثين من علمائهم ظناً منهم انهم يفسدون عقائد  
أهل الحرمين ويدخلون عليهم الكذب والمين وطلبوا الاذن في الحج ولو بشئ  
مقرر عليهم كل عام يدفعونه وكان أهل الحرمين قد سمعوا بظهورهم في نجد  
وافسادهم عقائد البوادي ولم يعرفوا حقيقة ذلك فلما وصل علماء وهم مكية أمر  
الشريف مسعود ان يناظر علماء الحرمين العلماء الذين يدعوهم فناظرهم

فوجدوهم مخمكة ومهجرة كحمر مستنفرة فرت من قسورة ونظروا  
إلى عقائدهم فاذا هي مشتملة على كثير من المكفرات فبعد ان أقاموا عليهم  
الحجة والبرهان أمر الشريف مسعود قاضي الشرع ان يكتب حجة بكفرهم  
الظاهر ليعلم به الاول والاخر وأمر بسجن أولئك الملحدة الاندال ووضعتهم  
في السلاسل والأغلال فقبض منهم جماعة وسجنهم وفر الباقون ووصلوا  
إلى الدرعية وأخبروا بما شاهدوا فاعتنا أميرهم واستكبروناي عن هذا  
المقصد وتأخر إلى ان مضت دولة الشريف مسعود وتوفي سنة ١١٦٥ خمس  
وستين ومائة وألف وولى اماره مكة أخوه الشريف مساعد بن سعيد  
فارسلوا أيضا يستأذنون في الحج فإبى وامتنع من الاذن لهم فضعفت عن  
الوصول مطامهم فلما مضت دولة الشريف مساعد وتوفي سنة ١١٨٤ أربع  
وثمانين ومائة وألف وولى اماره مكة أخوه الشريف أحمد بن سعيد أرسل  
أمير الدرعية جماعة من علمائهم فامر العلماء ان يختبروهم فاخبروهم  
فوجدوهم لا يتدينون الا بدين الزنادقة فإبى أن ياذن لهم في الحج ثم انتزع  
امارة مكة منه ابن أخيه الشريف سريور بن مساعد سنة ١١٨٦ ست  
وثمانين ومائة وألف فارسلوا في مدة الشريف سريور يستأذنون في الحج فاجابهم  
بانكم ان أردتم الوصول آخذ منكم في كل سنة مثل ما آخذ من الرافضة  
والانعام وزيادة على ذلك مائة من الخيل الجياد فعظم عليهم دفع ذلك وان  
يكونوا مثل الرافضة فلما توفي الشريف سريور سنة ١٢٠٢ ألف ومائتين  
واثنين وولى اماره مكة أخوه الشريف غالب أرسلوا أيضا يستأذنون في الحج  
فمنعهم وتهددهم بالركوب عليهم وجرع عليهم جيشا في سنة ١٢٠٥ ألف  
ومائتين وخمسة واتباع بينه وبينهم القتال والحرب من سنة ١٢٠٥ ألف  
ومائتين وخمسة إلى سنة ١٢٢٠ ألف ومائتين وعشرين حتى دخلوا مكة بعد  
ان عجز عن دفعهم ووقع بينه وبينهم وقعات كثيرة قبل دخولهم مكة بطول  
السلام يذكروا كانوا في هذه المدة اتسع ملكهم وتطايروا شرهم فلكروا  
جزيرة العرب فلكروا أولا المشرق ثم اقليم الاحسا والبحرين وعمان ومسكت  
وقرب ملكهم من بغداد والبصرة وملكوا الحارر بأسرها ثم الخيوف وذوات

النخل ثم الحربية والفرع وجهينة ثم ملكوا مابين مدينة النبي صلى الله  
 عليه وسلم والشام حتى قرب ملكهم من الشام وحلب وملكوا العرب  
 الذين بين الشام وحلب وبعد ادوم ملكوا المدينة ومكة وقبل أن يملكوا مكة  
 ملكوا القبائل التي حولها والطائف والقيائل التي حولها وملكوا  
 الطائف في ذي النعدة سنة ١٢١٧ ألف ومائتين وسبعة عشر قتلوا الكبير  
 والصغير والمأمور والآخر ولم ينج الامن طال عمره وكانوا يذبحون الصغير  
 على صدر أمه ونهبوا الاموال وسبوا النساء وفعوا أشياء يطول الكلام  
 بذكرها ثم قصدوا مكة في الحرم من سنة ١٢١٨ ألف ومائتين وثمانية عشر  
 ولم يكن للشريف طاقة لقتالهم فترك لهم مكة ونزل الى جدة فخرج ناس من  
 أهل مكة اليهم قبل دخولهم بحرلتهين وأخذوا منهم الامان لاهل مكة  
 فدخلوها بالامان ثم توجهوا الى جدة لقتال الشريف غالب فقاتلهم وأطلق  
 عليهم المدافع فلم يستطيعوا دخول جدة فارتحلوا الى ديارهم في شهر صفر  
 من سنة ١٢١٨ ألف ومائتين وثمانية عشر وأبقوا بمكة من يقوم بحفظها  
 من جماعتهم وفي شهر ربيع الاول من السنة المذكورة رجع  
 الشريف غالب من جدة ومعه الباشا صاحب جدة وكثير من العساكر  
 وأخرج من كان بمكة من جماعتهم واستولى على مكة كما كان ثم تتابع بيده  
 وبينهم الحرب والغزوات الى سنة ١٢٢٠ عشرين ومائتين وألف فتغلبوا  
 وملكوا جميع الاطراف وحاصروا مكة حتى اشتد البلاء وعم الغلاء وكل  
 الناس الكلاب والجيف ثم عقد الشريف غالب معهم الصلح فدخلوا مكة  
 بالصلح واستقر ملكهم بها الى سنة سبع وعشرين ومائتين وألف فامر مولانا  
 السلطان محمود الوزير المعظم والمشير الفخيم بمصر محمد علي باشا فجهز عليهم  
 الجيوش حتى أخرجهم من الحرمين ثم بعث الجيوش الى قتالهم في ديارهم  
 وسار مع بعض الجيوش بنفسه حتى استأصلهم وقطع ديارهم وأرخ بعض  
 العلماء تاريخ خروجهم من مكة بقوله قطع ديار الحوارج سنة ١٢٢٧  
 والكلام على وقائعهم وما فعلوه بالمسلمين يطول فلا حاجة لذكره وكان  
 الامير الاول محمد بن سعود فلما مات قام أولاده بعده بما قام به ولما مات محمد

ابن عبد الوهاب قام أولاده أيضاً قام به وكان الأمير محمد بن سعود وأولاده  
 إذا ملكوا قبيلة سلطوها على من دنا واقترب منها ويا سبط الأخرى على  
 ما بعدهما حتى ملك جميع القبائل وإذا أراد أن يغزو بلاد من البلدان كتب  
 لكل قبيلة يريد مسيرها معه كتاباً بقدر الخنزير يطلب منهم الحضور فأتوا  
 إليه ومعهم جميع ما يحتاجون إليه من زاد وغيره ولا يكافونه بشيء وليس له  
 عسكر ولا جند ولا ديوان يحصيههم وإذا انتهوا شيئاً يأخذون الأربعة  
 الانحسار ويعطونه الخمس ويسرون معه أينما سير أولوفا مؤلفة لا يحصيههم  
 إلا الله تعالى ولا يستطيعون مخالفتة في نفي ولا قطمير وهذه بلية ابتلى الله  
 بها عباده وهي فتنة من أعظم الفتن التي ظهرت في الإسلام طاشت من بلاياها  
 العقول وحار فيها أرباب العقول لبسوا فيها على الأغبياء ببعض الأشياء التي  
 توهمهم أنهم قائمون بأمر الدين وذلك مثل أمرهم البدواً بقامة الصلوات  
 والمحافظة على الجمعة والجماعات ومنعهم من الفواحش الظاهرة كالزنا  
 واللواط وقطع الطريق فامتنوا بالطرقات وعماروا يدعون الناس إلى  
 التوحيد فصار الأغبياء الجاهلون يستحسنون حالهم ويغفلون ويذهلون  
 عن تكفيرهم المسلمين فانهم كانوا يحكمون على الناس بالكفر من منذ  
 ستمائة سنة وغفلوا أيضاً عن استباحتهم أموال الناس ودماءهم وانها كهم  
 حرمة النبي صلى الله عليه وسلم بارتكابهم أنواع التحقير له ولأن أحبه وغير  
 ذلك من معاصيهم التي ابتدعوها وكفروا الأمة بها وكانوا إذا أراد أحد أن  
 يتبعهم على دينهم طوعاً أو كرهاً يأمرونه بالآتيان بالشهادتين أولاً ثم يقولون له  
 أشهد على نفسك أنك كنت كافراً واشهد على والدك أنهم ماتوا كافرين  
 واشهد على فلان وفلان أنه كان كافراً ويسمون له جماعة من أكابر العلماء  
 الماضين فإن شهدوا بذلك قبيلهم والأمر واقع عليهم وكانوا يصرحون  
 بتكفير الأمة من منذ ستمائة سنة وأول من صرح بذلك محمد بن عبد  
 الوهاب فتبعوه على ذلك وإذا دخل إنسان في دينهم وكان قد حج حجة الإسلام  
 قبل ذلك يقولون له حج ثانياً فإن حجتك الأولى فعلتها وأنت مشرك فلا تسقط  
 عنك الحج ويهيمون من اتبعهم من الخارج المهاجرين ومن كان من أهل بلادهم

يسمونهم الانصار والظاهر من حال محمد بن عبد الوهاب انه يدعي النبوة الا انه  
ما قدر على اظهار التصريح بذلك وكان في أول أمره مولعا بمطالعة أخبار من  
ادعى النبوة كاذبا كسليمة الكذاب وسبحاح والاسود العنسي وطلحة  
الاسدي واضراهم فكانه يضر في نفسه دعوى النبوة ولو امكنه اظهار هذه  
الدعوة لافترها وكان يقول لا تباعه اني أتيتكم بدين جديد و يظهر ذلك من  
أقواله وأفعاله ولهذا كان يطعن في مذاهب الأئمة وأقوال العلماء ولم يقبل  
من دين نبينا صلى الله عليه وسلم الا القرآن ويؤوله على حسب مراده مع انه  
انما قبله ظاهرا فقط لا يعلم الناس حقيقة أمره فينتكشروا عنه بدليل انه  
هو وأتباعه انما يؤولونه على حسب ما يوافق أهواءهم لا بحسب ما فسره به  
النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه والسلف الصالح وأما التفسير فانه كان  
لا يقول بذلك ولا يقول بمساعدة القرآن من أحاديث النبي صلى الله عليه وسلم  
وأقوال الأئمة والصحابة والتابعين والأئمة المجتهدين ولا بما استنبطه الأئمة من  
القرآن والحديث ولا يأخذ بالاجماع ولا بالقياس الصحيح وكان يدعي  
الانتساب الى مذهب الامام أحمد رضي الله عنه كذبا وتسترا وزورا والامام  
أحمد يرى منه ولذلك انتدب كثير من علماء الحنابلة المعاصرين له للرد عليه  
وألفوا في الرد عليه رسائل كثيرة حتى أخوه الشيخ سليمان بن عبد الوهاب  
ألف رسالة في الرد عليه كما تقدم وتمسك في تكفير المستبين بآيات نزلت في  
المشركين فحملها على الموحدين وقدروى البخاري عن عبد الله بن عمر  
رضي الله عنهم ما في وصف الخوارج انهم انطلقوا الى آيات نزلت في الكفار  
فجعلوها في المؤمنين وفي رواية أخرى عن ابن عمر عند غير البخاري انه صلى  
الله عليه وسلم قال أخوف ما أخاف على أمتي رجل مما قال للقرآن يضعه في غير  
موضعه فهذا ما قبله صادق على ابن عبد الوهاب ومن تبعه وأعجب من ذلك  
كله انه كان يكتب الى عماله الذين هم من أجهل الجاهلین اجتهدوا بحسب  
فهمكم را نظر واواحكموا بما ترونه مناسبا لهذا الدين ولا تلتفتوا لهذا  
الكتاب فان فيها الحق والباطل وقتل كثير من العلماء والصالحين  
وعوام المسلمين لكونهم لم يوافقوه على ما ابتدعه وكان يقسم الزكاة على



ما يارمه به شيطانه وهو اه وكان أصحابه لا يتخذون مذهبا من المذاهب بل  
 يجتهدون كما أمرهم ويتسترون ظاهر اذهب الامام اجمدو يلبسون بذلك  
 على العامة وكان ينهى عن الدعاء بعد الصلاة ويقول ان ذلك بدعة وانكم  
 تطالبون بذلك اجر او قد اعتنى كثير من العلماء من اهل المذاهب الاربعة للرد  
 عليه في كتب مبسوطة عملا بقول النبي صلى الله عليه وسلم اذا ظهرت البدع  
 وسكت العالم فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين وبتوله صلى الله عليه  
 وسلم ما ظهر اهل بدعة الا اظهر الله فيهم حجه على لسان من شاء من خلقه  
 فلذلك انتدب للرد عليه علماء المشرق والمغرب من جميع المذاهب والتزم  
 بعضهم في الرد عليه باقوال الامام اجمدوا اهل مذهبه وسألوه عن مسائل  
 يعرفها اقل طلبة العلم فلم يدر على الجواب عنها لانه لم يكن له تمكن في العلوم  
 وانما عرف هذه النزعات التي زينها له الشيطان فمن ألف في الرد عليه  
 وسأله عن بعض المسائل ففجّر العلامة الشيخ محمد بن عبد الرحمن بن عقالق  
 فانه ألف كتابا جليلا سماه تهكم المقلدين بمن ادعى تحديد الدين ورد عليه في  
 كل مسألة من المسائل التي ابتدعها بابلغ الرد ثم سأله عن أشياء تتعلق  
 بالعلوم الشرعية والادبية بسؤالات اجنبية عن الرسالة كتبها وأرسلها له  
 ففجّر عن الجواب عن أقلها فضلا عن أجملها فنجله ما سأله عنه قوله أسالك  
 عن قوله تعالى والعاديات ضبحا الى آخر السورة التي هي من قصار المفصل كم  
 فيها من حقيقة شرعية وحقيقة لغوية وحقيقة عرفية وكم فيها من مجاز مرسل  
 ومجاز مركب واستعارة حقيقة واستعارة وفاقية واستعارة تبعية واستعارة  
 مطلقة واستعارة مجردة واستعارة مرشحة وأين الوضع والترشيح والتجريد  
 والاستعارة بالكناية والاستعارة التخيلية وكم فيها من التشبيه الملقوف  
 والمفروق والمفرد والمركب وما فيها من الجمل والمفصل وما فيها من الایجاز  
 والاطناب والمساراة والاستناد الحقيقي والاستناد المجازي المسمى بالجناس  
 الحكيمى والعقلى وأى موضع فيها وضع المضموم موضع المظهر وبالعكس وما  
 موضع ضمير الشأن وموضع الالتفات وموضع الفصل والوصل وكمال  
 الاتصال وكمال الانقطاع والجامع بين كل جملة من متعاطفتين ومحل تناسب

المجل ووجه التناسب ووجه كماله في الحسن والبلاغة وما فيها من إيجاز قصر  
 وإيجاز حنف وما فيها من احتراز وتعيم وبين لنا موضع كل ما ذكر في قدر  
 محمد بن عبد الرها على الجواب عن شيء مما سأله عنه وقد أخبر النبي صلى الله  
 عليه وسلم عن هؤلاء الخوارج في أحاديث كثيرة فكانت تلك الأحاديث من  
 اعلام نبوة النبي صلى الله عليه وسلم لانها من الأخبار بالغيب وتلك الأحاديث  
 كلها صحيحة بعضها في صحيح البخاري ومسلم وبعضها في غيرهما فاقوله صلى  
 الله عليه وسلم ههنا الفتنة من ههنا وأشار الى المشرق وقوله صلى  
 الله عليه وسلم يخرج ناس من قبل المشرق ويقرؤن القرآن لا يجاوز تراقيهم  
 يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية لا يعودون فيه حتى يعود السهم  
 الى فوقه سيماهم التحليق انتهى والفوق بضم الفاء موضع الوتر وقوله صلى  
 الله عليه وسلم سيكون في أمتي اختلاف وفرقة قوم بحسنون القيل ويسبون  
 الفعل يقرؤن القرآن لا يجاوز أيمانهم تراقيهم يمرقون من الدين مروق السهم  
 من الرمية لا يرجعون حتى يعود السهم الى فوقه هم شر الخلق والخليقة  
 طوبى لمن قتلهم أو قتلوه يدعون الى كتاب الله وليسوا منه في شيء من قتلهم  
 كان أولى بالله منهم سيماهم التحليق وقوله صلى الله عليه وسلم سيخرج في  
 آخر الزمان قوم أحداث الأسنان سفهاء الأحلام يقولون قول خير البرية  
 يقرؤن القرآن لا يجاوز حناجرهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من  
 الرمية فاذا لقيتموهم فاقتلوهم فان في قتلهم أجرا لمن قتلهم عند الله يوم  
 القيامة وقوله صلى الله عليه وسلم ناس من أمتي سيماهم التحليق يقرؤن  
 القرآن لا يجاوز تراقيهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية هم شر  
 الخلق والخليقة وقوله صلى الله عليه وسلم يخرج ناس من المشرق يقرؤن القرآن  
 لا يجاوز تراقيهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية لا يعودون فيه  
 حتى يعود السهم الى فوقه سيماهم التحليق وقوله صلى الله عليه وسلم رأس  
 الكفر نحو المشرق والفخر والخيلاء في أهل الخيل والابل وقوله صلى الله عليه  
 وسلم من ههنا جاءت الفتنة وأشار نحو المشرق وقوله صلى الله عليه وسلم غلظ

القلوب والجقاء بالمشرق والايمن في أهل الحجاز وقوله صلى الله عليه وسلم  
 اللهم بارك لنا في شامنا اللهم بارك لنا في يمننا قالوا يا رسول الله وفي نجدنا قال  
 اللهم بارك لنا في شامنا اللهم بارك لنا في يمننا وقال في الثالثة هناك الزلازل  
 والفتن وبها يطلع قرن الشيطان وقوله صلى الله عليه وسلم لم يخرج ناس من  
 المشرق يقرؤن القرآن لا يجاوز تراقيهم كلما قطع قرن نشأ قرن حتى يكون  
 آخرهم مع المسيح الدجال وفي قوله صلى الله عليه وسلم سباهم التخليق  
 تنصيب على هؤلاء القوم الخارجين من المشرق التابعين لابن عبد الوهاب  
 فيما ابتدعه لانهم كانوا يأمرون من اتبعهم أن يخلق رأسه ولا يتركونه  
 يفارق مجالسهم اذا تبعهم حتى يخلقوا رأسه ولم يقع مثل ذلك قط من أحد من  
 الفرق الضالة التي مضت قبلهم فالحديث صريح ففهم وكان السيد رعبد  
 الرحمن الاهدل مقني زبيد يقول لا يحتاج أن يؤلف أحد ناليفا للرد على ابن  
 عبد الوهاب بل يكفي في الرد عليه قوله صلى الله عليه وسلم سباهم التخليق  
 فانه لم يفعل أحد من المبتدعة غيرهم وكان ابن عبد الوهاب يأمرا أيضا بخلق  
 رؤس النساء اللائي يتبعنه فافامت عليه الحجة مرة امرأة دخلت في دينه كرها  
 وجددت اسلامها على زعمه فامر بخلق رأسها فقالت له أنت تامر الرجال بخلق  
 رؤسهم فلوأمرت بخلق لحاهم لاساغ لك أن تامر بخلق رؤس النساء لان  
 شعر الرأس للمرأة بمنزلة اللحية للرجال فبهت الذي كفر ولم يجد لها جوابا لكنه  
 انما فعل ذلك ليصدق عليه وعلى من تبعه قوله صلى الله عليه وسلم سباهم  
 التخليق فان المتبادر منه خلق الرأس فقد صدق صلى الله عليه وسلم فيما قال  
 وقوله صلى الله عليه وسلم حين أسأرا الى المشرق من حيث يطلع قرن الشيطان  
 جاء في رواية قرنا الشيطان بصيغة التثنية قال بعض العلماء المراد من قرني  
 الشيطان مسيلمة الكذاب وابن عبد الوهاب وجاء في بعض الروايات وبها يعني  
 نجد الداء العضال قال بعض الشراح وهو الهلاك وفي بعض التواريخ بعد  
 ذكر قتال بني حنيفة قال ويخرج في آخر الزمان في بلاد مسيلمة رجل يغير دين  
 الاسلام ويطاع في بعض الاحاديث التي فيها ذكر الفتن قوله صلى الله عليه وسلم  
 منها فتنة عظيمة تكون في أمتي لا يبقى بيت من العرب الا دخلته تهمل الى

جميع العرب قتلاها في النار واللسان فيها أشد من وقع السيف وفي رواية  
 ستكون فتنة صعايبك عيا يعني صائر الناس فيها فلا يرون مخرجاً  
 ويصجون عن استماع الحق من استشف لها استشرفت له وفي رواية سيظهر  
 من نجد شيطان تنزل جزيرة العرب من فتنته وذكر العلامة السيد علوي  
 ابن أحمد بن حسن بن القطب السيد عبد الله الحداد باعلوي في كتابه الذي  
 ألفه في الرد على ابن عبد الوهاب المسمى جلاء الظلام في الرد على النجدي  
 الذي أضل العوام وهو كتاب جليل ذكر فيه جملة من الأحاديث منها حديث  
 مروي عن العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه عم النبي صلى الله عليه  
 وسلم أسنده إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال فيه سيخرج في ثلثي عشر قرناً  
 وادي بني حنيفة رجل كهمة الثور لا يزال يلحق برابطه يكتر في زمانه  
 الهرج والمرج يستحلون أموال المسلمين ويتخذونها بينهم متجراً ويستحلون  
 دماء المسلمين ويتخذونها بينهم متجراً وهي فتنة يعترفها الأزدلون والسفـل  
 تتجاري بينهم الأهواء كما يتجاري الكلاب بصاحبه قال ولهذا الحديث  
 شواهد تقوى معناه وإن لم يعرف من خرج به ثم قال السيد المذكور في  
 الكتاب الذي مر ذكره وأصرح من ذلك أن هذا المغرور محمد بن عبد  
 الوهاب من تميم فيحتمل أنه من عقب ذي الخويصرة التميمي الذي جاء فيه  
 حديث البخاري عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه  
 وسلم قال إن من ضئضي هذا أوفى عقب هذا قوم يقرؤون القرآن لا يـاوز  
 عن جوارحهم يرقون من الدين كما يرق السهم من الرمية يقتلون أهل الإسلام  
 ويدعون أهل الأوثان إن أدركتهم لاقتلهم قتل عاد فكان هذا  
 الخارج يقتل أهل الإسلام ويدع أهل الأوثان ولما قتل علي بن أبي طالب  
 رضي الله عنه الخوارج قال رجل الحمد لله الذي أبادهم وأراحنا منهم فقال  
 علي رضي الله عنه كلا والذي نفسي بيده إن منهم لمن هو في أصال الرجال لم  
 تحمله النساء وليكونن آخرهم مع المسيح الدجال وجاء في حديث عن أبي بكر  
 الصديق رضي الله عنه ذكر فيه بني حنيفة قوم مسيلة الكذاب وقال فيه  
 إن وادهم لا يزال وادي فتن إلى آخر الدهر ولا يزال في فتنة من كذابهم

الى يوم القيامة وفي رواية ويل للبيامة ويل لافراق له وفي حديث ذكره  
 في مشكاة المصابيح سيكون في آخر الزمان قوم يحذونكم بحمال تسمعونهم أنتم  
 ولا آباءكم فإياكم وإياهم لا يضلونكم ولا يفتنونكم وأنزل الله في بني تميم ان الذين  
 بناؤنك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون وأنزل الله فيهم أيضا لا ترفعوا  
 أصواتكم فوق صوت النبي قال السيد علوي الحداد المذكور أنفا ان الذي  
 ورد في بني حنيفة وفي ذم بني تميم ووائل شيء كثير ويحك أن أغلب  
 الخوارج وأكثرهم منهم وأن الطاغية ابن عبد الوهاب منهم وأن رئيس  
 الفرقة الباغية عبد العزيز بن محمد بن سعود بن وائل منهم وجاء عنه صلى الله  
 عليه وسلم أنه قال كنت في مبدأ الرسالة أعرض نفسي على القبائل في كل  
 موسم ولم يجيني أحد جوابا أقيج ولا أخصب من رديني حنيقة قال السيد علوي  
 الحداد لما وصلت الطائف لزيارة حبر الأمة عبد الله بن عباس رضي الله  
 عنهم ما اجتمعت بالعلامة الشيخ طاهر سنبل الحنفي ابن العلامة الشيخ محمد  
 سنبل الشافعي فاخبرني أنه ألف كتابا في الرد على هذه الطائفة سماه الانتصار  
 للأولياء الأبرار وقال لي لعل الله ينفع به من لم تدخل بدعة التجدي قلبه وأما  
 من دخلت في قلبه فلا رجى فلاحه الحديث البخاري يرقون من الذين ثم  
 لا يعودون فيه وأما ما نقل عن بعض العلماء أنه استصوب من فعل التجدي  
 جمع البدو على الصلاة وترك الغواش الظاهرة وقطع الطريق وادعوة إلى  
 التوحيد فهو غلط حيث حسن للناس فعله ولم يطلع على ما ذكرناه من  
 منكراته وتكفيره الأمة من ستمائة سنة وحرق الكتب الكثيرة وقتله  
 كثيرا من العلماء وخواص الناس دعواهم واستباحة دماهم وأموالهم  
 واطهار التجسيم للباري تبارك وتعالى وعقده الدروس لذلك وتفتيقه النبي  
 صلى الله عليه وسلم وسائر الأنبياء والمرسلين والأولياء ونسب قبورهم وأمر في  
 الاحساء أن تجعل بعض قبور الأولياء محال للقضاء الحاجة ومنع الناس من  
 قراءة دلائل الخيرات ومن الرواتب والاذكار ومن قراءة مولد النبي صلى  
 الله عليه وسلم ومن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في المنائر بعد الأذان  
 وقتل من فعل ذلك وكان يعرض لبعض الغوغاء الطعام بدعواه النبوة

وبقههم ذلك من قوى كلامه ومنع الدعاء بعد الصلاة وكان يقسم  
 الزكاة على هواه وكان يعتقد أن الاسلام منحصر فيه وفيمن تبعه وأن الخلق  
 كلهم مشركون وكان يصرح في مجالسه وخطبه بتكفير المتوسل بالانبياء  
 والملائكة والاولياء ويزعم أن من قال لاحد مولانا أو سيدنا فهو كافر ولا  
 يلتفت الى قول الله تعالى في سيدنا يحيى عليه السلام وسيدنا اولا الى قول النبي  
 صلى الله عليه وسلم لا انصار قوموا السيدكم يعني سعد بن معاذ رضي الله عنه  
 ويمنع من زيارة النبي صلى الله عليه وسلم ويجعله كغيره من الاموات وينكر  
 علم النحو واللغة والفقه والتدريس بهذه العلوم ويقول ان ذلك بدعة ثم  
 قال السيد علوى الحداد في كتابه المتقدم ذكره والحاصل أن الحق عندنا  
 من أقواله وأفعاله ما يوجب خروجه عن القواعد الاسلامية لاستحلاله أموالا  
 محرمة على تحريمها معلومة من الدين بالضرورة بلا تأويل سائغ مع تنقيصه  
 الانبياء والمرسلين والاولياء والصالحين وتنقيصهم تعديدا كقربا جاع الائمة  
 الاربعة اه وتقدم أنه عاش من العمر ثنتين وتسعين سنة لأن ولادته  
 كانت سنة أحد عشر ومائة وألف وهلا كه سنة ألف ومائتين وسنة وأربع  
 بعضهم وفاته بقوله بدهلاك الخبيث ١٢٠٦ وخلف أولاد اقاموا بالدعوة  
 بعده عبد الله وحسن وحسين وعلى وكانوا يقال لهم أولاد الشيخ وكان عبد  
 الله أكبرهم فقام بالدعوة بعد أبيه وخلف سليمان وعبد الرحمن وكان سليمان  
 متعصبا أكثر من أبيه فقتله ابراهيم باشا سنة ألف ومائتين وثلاثة وثلاثين  
 وقبض على عبد الرحمن وبعثه الى مصر فعاش مدة بمصر ثم مات بمصر وأما  
 حسن بن محمد بن عبد الوهاب فخلف عبد الرحمن وولى قضاء مكة في بعض  
 السنين التي كانوا يحكمون فيها بمكة وعاش عبد الرحمن دهر أطول واحتج  
 قارب المائة ومات قريبا فخلف عبد اللطيف وأما حسين بن محمد بن عبد الوهاب  
 فخلف أولاد كثيرين ولم يرزل نسلهم باقيا الى الآن بالدعوة يعرفون  
 بأولاد الشيخ ونسأل الله أن يهديهم للصواب (الطيفة) كان رجل صالح من  
 علماء البلدة التي تسمى بالزبير اسمه الشيخ عبد الجبار يصلي اماما في مسجد  
 تلك البلدة فاتفق أن اثنين تجادلا في شأن هذه الطائفة بعد ان جاء ابراهيم

باشا الى الدرعية ودمرها ودمر من فيها فقال أحد الرجاين المتجادلين لا بد أن  
 يرجع أمر هذا الدين كما كان وترجع هذه الدولة كما كانت وقال الآخر  
 لا يرجع أمرهم أبدا كما كان ولا ما كانوا عليه من البدعة ثم اتفقا على أنهما  
 يذهبان في غد ويصليان صلاة الصبح خلف الشيخ عبد الجباروينظرا ماذا  
 يقرأ بعد الفاتحة في الركعة الاولى ويجهلان ذلك فلا يحكما به  
 فيما اختلفا فيه فذهبا وصليا خلفه فقرأ بعد الفاتحة  
 في الركعة الاولى وحرام على قرية أهل كتابها أنهم  
 لا يرجعون فتعجبا من ذلك ورضيا بذلك  
 الغال حكما والله سبحانه وتعالى اعلم  
 وصلى الله على سيدنا محمد  
 وعلى آله وصحبه  
 وسلم

رسالة النصر في ذكر وقت صلاة العصر  
جمعها شيخ الاسلام و مرجع الخاص  
والعام مولانا السيد أحمد بن  
زيني دحلان حفظه  
الملك الرحمن  
أمين

وسبب جمعها انه وقع التسليم في العصر الاول  
والاذان في العصر الثاني ٢٦ في شهر  
ربيع الثاني ثم يرجع كما كان  
١١ في جمادى الاولى  
سنة ١٢٩٨

طبع بالمطبعة الميمنية على نفقة أصحابها  
مصطفى البابي الحلبي وأخويه (بمصر)



( بسم الله الرحمن الرحيم )

الحمد لله وحده وصلى وسلم على من لا نبي بعده ما قولكم دام فضلكم في  
الحاكم الشرعي المولى من طرف مولانا السلطان الاعظم لتنفيذ الاحكام  
الشرعية في بلاد الله الحرام اذا امر باداء صلاة العصر في وقت العصر الثاني  
وهو مصير النمل مثليه ومنع من ادائها في وقت العصر الاول وهو مصير النمل  
مثله بعد ظل الاستواء والمراد انه منع من ادائها جماعة في المسجد الحرام وحكم  
بذلك هل يكون حكمه واجب الاتباع ولا يجوز مخالفتة على قول الامام  
الاهمام الشافعي ويرتفع الخلاف بحكم الحاكم الشرعي والحال ما ذكرنا  
ما جورين

اللهم اني اسألك هداية للصواب

اعلم رحمتك الله ان ائمتنا الشافعية رجعهم الله ذكروا شر وطا الحكم الحاكم  
الشرعي الذي لا يجوز نقضه ويرتفع به الخلاف منها أن يبنى على دعوى  
وجواب فلو كان بغیر سبق دعوى لم يكن حكما بل هو افتاء مجرد وهو لا يرتفع  
الخلاف ومنها كما في شرح الروض لشيخ الاسلام زكريا الانصاري رحمه الله  
ان لا تظهر الاخبار والاحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم في خلاف

حكمه بحيث يبعد فيها التأويل ومثله صلاة العصر عند مصير الظل مثله  
 قد كثر فيها الأحاديث الصحيحة واعتمدها الأئمة وتواتر العمل بها في  
 الأعصار والأمصار وقد ذكرنا كثيرا من تلك الأحاديث التي استدل  
 بها القائلون بأن وقت العصر عند مصير الظل مثله ولقد كبر بعضنا  
 ذكره فمن ذلك حديث عائشة رضي الله عنها الذي رواه البخاري ومسلم  
 وبقية أصحاب السنن وهو أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي العصر  
 والشمس في حجرته لم يظهر الرق من حجرته وهو مروي بروايات لا حاجة إلى  
 الإطالة بذلك كرها قال النووي في شرح مسلم ومعناها كلها التبرك بالعصر  
 في أول وقتها وهو حين يصير ظل كل شيء مثله وكانت الحجة ضيقة العرصه  
 قصيرة الجدار بحيث يكون طول جدارها أقل من مساحة العرصه بشئ  
 يسير فإذا صار ظل الجدار مثله دخل وقت العصر وتكون الشمس بعد  
 في أواخر العرصه لم يقع الرق في الجدار الشرقي وكل الروايات محمولة على  
 ما ذكرناه قال الزرقاني في شرح الموطأ وحديث عائشة رضي الله عنها يشعر  
 بمواظبة النبي صلى الله عليه وسلم على صلاة العصر في أول الوقت وروى  
 مسلم في صحيحه من رواية سليمان بن بريدة عن أبيه أن النبي صلى الله  
 عليه وسلم كان يصلي العصر والشمس مرتفعة بيضاء نقية وروى مسلم  
 أيضا عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 كان يصلي العصر والشمس مرتفعة حية فيذهب الذاهب إلى العوالي فيأتي  
 العوالي والشمس مرتفعة ورواه أيضا كثير من أصحاب السنن قال الزرقاني  
 والعوالي مختلفة المسافة فأقربها إلى المدينة ما كان على ميلين أو ثلاثة  
 ومنها ما يكون على ثمانية أميال ومثل حديث أنس هذا مروي عند  
 الطبراني من حديث جابر وعند الدارقطني من حديث محمد بن جارية وعند  
 أبي يعلى من حديث إبراهيم بن عازب وروى مسلم عن أنس رضي الله عنه  
 قال صلى الله عليه وسلم أنا رسول الله صلى الله عليه وسلم العصر فلما انصرف أتاه رجل  
 من بني سلمة فقال يا رسول الله أنا نريد أن ننحرجز ورائنا ونحب أن تحضرها  
 قال نعم فانطلقا ونطلقنا معه فوجدنا الجزور لم ننحرف فخرجت ثم قطعت ثم طبع

منها ثم أكلنا قبل أن تغيب الشمس وفي رواية لمسلم أيضا عن رافع بن خديج  
رضي الله عنه قال كنا صلى العصر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم نغمر  
الجوز ورق قسم عشر قسم ثم نطبخ فناكل لحمنا نصبحا قبل أن تغيب الشمس  
وروى الامام مالك في الموطأ والبخاري في صحيحه حديث انكار أبي مسعود  
الانصاري على المغيرة بن شعبه في تأخير صلاة العصر لما كان أميراً على  
الكوفة ورواه ابن خزيمة والطبراني وفيه فينصرف الرجل من الصلاة  
فيأتي ذا الحليفة قبل غروب الشمس وروى الامام مالك في الموطأ أن عمر  
ابن الخطاب رضي الله عنه كتب الى عماله أن يصلوا العصر والشمس مرتفعة  
بضء نقية قدر ما يسير الراكب فرسخين أو ثلاثة قبل غروب الشمس قال  
النووي في شرح مسلم والمراد بهذه الأحاديث المبادرة بصلاة العصر أول  
وقتها لأنه لا يمكن أن يذهب بعد صلاة العصر ميلين أو ثلاثة والشمس لم تتغير  
الاذا صلى العصر حين كان ظل الشيء مثله ثم قال وفي هذه الأحاديث دليل  
لمذهب جمهور العلماء أن وقت العصر يدخل اذا صار ظل كل شيء مثله  
وقال الامام الترمذي في جامعه ان تجهيل صلاة العصر هو الذي اختاره أهل  
العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم منهم عمر بن الخطاب وعبد الله بن  
مسعود وعائشة وأنس رضي الله عنهم وغير واحد من التابعين اذا علمت ذلك  
تعلم أن الحكم بالمنع من صلاة العصر وقت مصير الظل مثله جماعة أو فرادى  
من المسجد الحرام أو غيره مخالف لهذه الأحاديث فلا يرتفع به الخلاف بل  
لا ينبغي لأسيما وعمل الناس في الأعصار والامصار بدخول وقت العصر عند  
مصير الظل مثله فاذا لم يكن هو الرابع يكون عمل الناس في الأعصار  
والامصار جازياً على مرجوح مع توفر وجود العلماء في كل عصر وفي كل  
مصر وهذا لا يعقل وأيضاً ان قاضي الشرع الشريف انما أقامه مولانا  
السلطان لتنفيذ الاحكام الشرعية لا لمثل الحكم في هذه القضية لاسيما  
وأهل الاستانة العلية التي هي محل الخلاف السنية يصلون في العصر الأول  
كبقيّة أمصار الاسلام فكيف يعقل ان مولانا السلطان ياذن للقاضي في  
انه يجعل أهل مكة مخالعين لأهل الاستانة العلية وبقيّة الملأ الاسلامية

فان ذلك يؤدي الى الاتفاق وعدم الاتحاد بخلاف ما اذا كان أهل الممالك  
الاسلامية على سبيلين وطريق واحد فان ذلك موجب للاتحاد واتفاق  
الحكامه وأئمة الخلاف القلوب والرقق بجميع المسلمين وأيضاً زالت الدولة  
العلمية تراعى أهل المذاهب الاربعه في تادية دياناتهم على مذاهبهم لاسيما  
في الحرمين الشريفين فكيف يليق أن يأمر بالان والعمل بخلاف  
مذاهبهم وأيضاً يلزم من الزامهم بالعمل بالعصر الثاني حصول عذور  
كبير وهو ان بعض المحدثه قد يتكلم ويشيع ان أهل مكة أفسدوا على  
المسلمين دينهم حيث انهم أفسدوا صلاة العصر بمقتبة أهل الاسلام التي كانت  
تصلي قبل دخول وقت العصر الثاني وأيضاً القول بالعصر الثاني وان كان  
ظاهراً رواية عن الامام الاعظم رضي الله عنه لكنه له قول آخر موافق  
للأئمة الثلاثة وهو القول بالعصر الاول واختاره كثير من أصحابه لاخذين  
عنه ووجه كثير من منهم كافي الدار المختار قال وعليه عمل الناس وبه بقي  
والذي جعل الناس في الاعصار والامصار على العمل بالعصر الاول أن  
أحاديثه كثيرة صحيحة وفي العمل به رفق بالناس وفي العصر الثاني اختلاف  
كثير بين العلماء في المذاهب فمن العلماء من يقول يكره التأخير اليه ومنهم  
من يقول يحرم التأخير اليه ومنهم من يقول يخرج به وقت العصر وقوله  
ان ظاهراً رواية مرجح مقيد عندهم بما اذا لم يصح مقابله وقد صحح القول  
بالعصر الاول كثير من منهم وقالوا به بقي ومقيد أيضاً بما اذا لم يكن عمل  
الناس على خلافه وهما عمل الناس على خلاف العصر الثاني وكذلك قولهم  
يقدم قوله على قول صاحبين قسده أهل مذهبه بما اذا لم يكن عمل الناس  
على قولهما والا فيقدم قولهما على قوله كما قالوا في وقت العشاء ان قول الامام  
يدخل وقت العشاء بمغيب الشفق الابيض وله أدلة قوية في ذلك وقال  
الصاحبان يدخل وقت العشاء بمغيب الشفق الاحمر فقدموا قولهما على  
قوله وقالوا ان عمل الناس على قولهما وقالوا بمثل ذلك في المزارعة فانه لا يقول  
بها وقال بها صاحبان فقدموا قولهما على قوله وقالوا ذلك بان عمل الناس  
عليه وقال كثير منهم بمثل ذلك في صلاة العصر واما ترجميم العلامة ابن نجيم

للقول بالعصر الثاني فإنه مخالف لعمل الناس وكلامه متناقض حيث اعترف  
بأنه يقدم قوليها إذا كان عمل الناس عليه فكيف يرجح قول الامام وعمل  
الناس على خلافه وفي شرح العلامة العيني وهو من كبار علماء الحنفية  
على صحيح البخاري اعتراض على النووي حيث قال في شرح مسلم وقال أبو  
حنيفة لا يدخل أي وقت العصر حتى يصير ظل كل شيء مثليه فتعقبه العلامة  
العيني في شرحه المذكور بأن الحنفية لم يقولوا بذلك وإنما هو رواية أسد بن  
عمر ورواه عن أبي حنيفة وروى الحسن عنه أن أول وقت العصر إذا صار  
ظل كل شيء مثله وهو قول أبي يوسف ومحمد وزفر واختاره الطحاوي  
فهذا الكلام من الامام العيني أقل ما يدل عليه انه يرجح القول بأن وقت  
العصر إذا صار ظل كل شيء مثله وقد وقعت على سؤال وجواب لمؤلفنا العالم  
الفاضل الشيخ محمد أمين البالي الحنفي مفتي المدينة المنورة الآن على  
سألهما أفضل الصلاة والسلام أفتى فيه بترجيح العمل بالعصر الاول  
ونصهما ما قولكم ساداتنا علماء الحنفية هل المعتمد المفتي به في مذهب سيدنا  
الامام الاعظم هو رواية العصر الاول التي نحاها أصحابه الاربعة وعليها عمل  
جميع مكرأهل الاسلام وهي الارفق بالعباد أو رواية العصر الثاني  
أو هما بمرتبة واحدة في الاعتماد والصحة في الفتوى والعمل المسئلة واقعة  
حال أفوتونا مأجورين

### ﴿الجواب﴾

﴿باسم محمد الكون أسعد التوفيق والعون﴾

حيث الحال كذلك فرواية العصر الثاني قول الامام وهو الصحيح والمختار  
وظاهر الرواية ورواية العصر الاول قول الصحابين ورواية عن الامام  
وهو قول زفر والائمة الثلاثة وبه نقتي وهو الاظهر وبناخذ وعليه العمل  
واستظهر صاحب رد المحتار أن الكلمتين الاخيرتين مساويتان للفظ  
الفتوى وأنت خير بان لفظ الفتوى مرجح على غيره من ألفاظ التصحيح كما  
في رسم المفتي والمسئلة مبسطة في معتمدات المذهب حيث كان قولهما

مصر حبان به يقتوي به ناخذ وعليه عمل الناس يكون هو المفتي به في المذهب  
والله سبحانه وتعالى أعلم      ثم قال الفقير محمد أمين البالي الحنفي  
مفتي المدينة المنورة حالا  
دفع الله تعالى

عنه

وها أنا نقل اليك ما اطلعت عليه في كتب ساداتنا الحنفية مما يتعلق بهذه  
المسئلة وان كان ذلك فضولا مني جلاني عليه الرغبة في زوال الاشتباه ثم  
يعرض ذلك على مولانا شيخ الاسلام وعلى بقية علماء أهل المشرق والمغرب  
من السادة الحنفية وغيرهم ليميزوا الخطا من الصواب ويحصل بذلك ان شاء  
الله تعالى اتحاد أهل الاسلام على طريق واحد وتتفق كلمتهم وتأتلف  
قلوبهم ولا ينسب خطا في العمل للسابقين منهم واللاحقين قال في تنوير  
الابصار وشرحه الدر المختار ووقت الظاهر من زواله أي ميل ذكاء عن كبد  
السماء الى بلوغ النظم مثليه وعنه مثله وهو قوله ما وزفر والائمة الثلاثة  
قال الامام الطحاوي وبه ناخذ وفي غير الازكار وهو المأخوذ به وفي البرهان  
وهو الاظهر لبيان جبريل وهو نص في الباب وفي القفيض وعليه عمل الناس  
اليوم وبه يقتي اهـ لكن قال محشيه العلامة ابن عابدين رحمه الله عند  
قوله وهو نص مانصه فيه ان الادلة تكافأت ولم يظهر ضعف دليل الامام بل  
أدلته قوية أيضا كما يعلم من مراجعة المطولات وشرح المنية وقد قال في  
البحر لا يعدل عن قول الامام الى قوله ما أو قول أحدهما الا ضرورة من  
ضعف دليل أو تعامل بخلافه كما لزارة وان صرح المشايخ بان الفتوى على  
قوله ما كما هنا اهـ وأقر العلامة المذكور كلام صاحب البحر هنا كما ترى  
وناقشه في كتاب القضاء من الحاشية المذكورة بما نصه وفي فتاوى ابن  
السبكي لا يعدل عن قول الامام الا اذا صرح أحد من المشايخ بان الفتوى  
على قول غيره وهذا سقط ما بحثه في البحر من ان علينا الاقتداء بقول الامام  
وان أفتي المشايخ بخلافه وقد اعترضه محشيه الخير الرمل بما معناه ان المفتي  
حقيقه هو المجتهد ولو ما غيره فنأقل لقول المجتهد كيف يجب علينا الاقتداء

بقول الامام وان أفتي المشايخ بخلافه ونحن انما نتكلم بقواهم لا غير اه اقول  
 وحيث كان بحث صاحب البحر ساقطا فلا ينبغي التثبت به عند الفتوى بل  
 ينبغي النظر في ألفاظ الترجيح لكل من القولين فاصرح المشايخ بان الفتوى  
 عليه لا يعبدل عنه الى غيره وقد صرح صاحب الفيض بقوله وعليه عمل الناس  
 اليوم وبه يفتى وصرح الطحاوي بقوله وبه نأخذ وصاحب غرر الاذكار  
 بقوله وهو المأخوذ به وصاحب البرهان بقوله وهو الاظهر قال العلامة ابن  
 عابدين طاب ثراه عند قول صاحب الدر المختار وقال شيخنا الرملي في فتاويه  
 وبعض اللفاظ أكد من بعض فلفظ الفتوى آكد من لفظ الصحيح  
 والاصح والاشبه به غيرهما ولفظ وبه يفتى آكد من الفتوى عليه ما نصه  
 قوله فلفظ الفتوى أى اللفظ الذى فيه حرف الفتوى الاصلية باى صيغة  
 عبر بها آكد من لفظ الصحيح الى آخره لان مقابل الصحيح والاصح ونحوه  
 قد يكون هو المفتى به لا كونه هو الاحوط أو الارفق بالناس أو الموافق  
 لتعاملهم وغير ذلك مما يراه المرجحون في المذهب داعيا الى الافتاء به فاذا  
 صرحوا بلفظ الفتوى في قول علم انه المأخوذ به وبظهر لى ان لفظ وبه نأخذ  
 وعليه العمل مساو للفظ الفتوى وكذا بالاولى لفظ وعليه عمل الامثلة انه  
 يفيد الاجماع قوله وغيرها كلاحوط والاظهر وفي الضميمة المعنوية في  
 مستحبات الصلاة لفظة الفتوى آكد وأبلغ من لفظ المختار اه كلامه ادا  
 علمت هذا اظهر لك ان ألفاظ الترجيح اقول الامام على ما ذكر في حاشية ابن  
 عابدين كلها دون اللفاظ التى تقدم ذكرها وهذا نص عبارة الحاشية  
 المذكورة التى كتبها على قول الامام قوله الى بلوغ الظل مثليه هذا ظاهر  
 الرواية عن الامام نهاية وهو الصحيح بدائع ومحيط وينابيع وهو المختار غيائية  
 واختاره الامام المحبوبي وعقل عليه الذسفي وصدر الشريعة تصحيح فاسم  
 واختاره أصحاب المتون وادتضاء الشارحون فقول الطحاوي وبقولهما  
 نأخذ لا يدل على انه المذهب وما في الغرض من أنه يفتى بقولهما في العصر  
 والعشاء مسلم في العشاء فقط على ما فيه وتمامه في البحر اه ولا تنسى ما تقدم  
 من ان اللفظ الذى فيه حرف الفتوى باى صيغة عبر بها آكد من الصحيح

ولقطة المختار وغيرها وان لفظ وبه نأخذ مساو للفظ الفتوى وأما قوله وهذا  
ظاهر الرواية مقتضى عدم العدول عنه الى غيره فهو مقيد بما اذا لم يصح  
مقابله كما في رد المختار كيف وقد صرح العلماء بأنه الذي يقتضي به هذا وقد  
قال في الدر المختار في وقف البحر متى كان في المسئلة قولان صحيحان حازا لاقضاء  
والقضاء باحدهما قال محشمه ابن عابدين رحمه الله قوله وفي وقف البحر هذا  
محمول على ما اذا لم يكن لفظ التصحيح في أحدهما آكد من الآخر كما أفاده  
الحلي أي فلا يتخير بل يتبع الآكد اه أقول فتحصل من هذا كاه ان  
لفظ التصحيح لقولهما آكد منهما القول الامام فليكن قولهما المتبع في الافتاء  
لا سيما والتعامل عليه في أكثر بلاد المسلمين كما هو عليه في انتها وقت المغرب  
بغروب الشفق وهو الحجرة دون البياض الذي هو قول الامام قال في رد المختار  
قال في الاختيار الشفق البياض وهو مذهب الصديق ومعاذ بن جبل  
وعائشه رضي الله عنهم أجمعين ورواه عبد الرزاق عن أبي هريرة وعن عمر  
ابن عبد العزيز ولم ير والبيهقي الشفق الا عن ابن عمر رضي الله عنهما  
وتسامه فيه واذا تعارض الاخبار والآثار فلا يخرج وقت المغرب بالشك كما  
في الهداية وغيرهما قال العلامة قاسم فثبت ان قول الامام هو الاصح ومشي  
عليه في البحر مؤيد له بما قدمناه عنه من أنه لا يعدل عن قول الامام الا  
لضرورة من ضعف دليل أو تعامل بخلافه كالزراعة لكن تعامل الناس  
اليوم في عامة البلاد على قولهما وقد أيده في النهر تبة الانقياء والوقاية والدرر  
والاصلاح ودرر البحار والامداد والمواهب وشرح البرهان وغيرهم  
مصرحين بان عليه الفتوى وفي السراج قولهما أوسع وقوله أحوط اه  
أقول فتأكد عدل عن قول الامام رحمه الله في الفتوى في العشاء مع انه أحوط  
الى قولهما ما تعامل الناس عليه فكذلك امان نحن بصدده وهو العصر ويؤيده  
ما تقدم نقله عن الدر المختار وما نقل عن العلامة فوح من قوله لا يؤخذ بكل  
ما قال في الغيض وبه يقتضي اعلاه محمول على ما اذا لم ينقل عن غيره ما يؤيدهما  
علمت من موافقة غيره له في التصريح بالفتوى على قولهما في وقت العشاء  
وبما هو مساو للفظ الفتوى في وقت العصر كما تقدم ذكره على ان ما قاله



العلامة المذكور يحتمل أنه مبني على ما بحثه في البحر وقد علمت سقوطه  
 ومتى كان كلام العلامة تنوح محتمل لما ذكرناه سقط الاستدلال به ثم  
 لا يخفى أن العلامة زين بن نجيم صاحب البحر معترف في بحره بأن المشايخ  
 صرحوا بأن الفتوى على قولهما في وقت العصر حيث قال لا يعدل عن قول  
 الامام الى قولهما او قول أحدهما الا لضرورة من ضعف دليل أو تعامل  
 بخلافه كما زارعة وان صرح المشايخ بأن الفتوى على قولهما كما هنا اهـ فا  
 نقل عنه من قوله في رسالته رفع الغشا مانصه وأما ما نقله بعض حنفية زماننا  
 من أن الفتوى على قولهما على تقدير وجوده فهو في كتاب غير مشهور وغير  
 المشهور ولا يجوز الاقتناء بما فيه الى آخر ما نقل عنه مناف لما اعترف به هو  
 نفسه في بحره بقوله وان صرح المشايخ بأن الفتوى على قولهما كما هنا على أن  
 كلام العلامة علاء الدين الحصكفي في ديماجية كتابه الدر المختار يفيد أن  
 الفيض كتاب مشهور في المذهب حيث قال وما مر لي من الناظر فيه أن ينظر  
 بعين الرضا والاستبصار وان يتلافى تلافيه بقدر الامكان الى أن قال لكن  
 يا أخى بعد الوقوف على حقيقة الحال والاطلاع على ما حره المتأخرون  
 كصاحب البحر والنهر والفيض الى آخره فتبين من هذا أن الفيض من الكتب  
 المحررة المشهورة وان معتمد صاحب البحر في هذه المسئلة بحجته المتقدم ذكره  
 وقد تقدم ما فيه وعلمت سقوطه ثم أعلم أن الفروع التي عدل في الاقتناء عن  
 قول الامام الى قولهما وان كانت بسيرة كما نصوا عليه فاي مانع من دخول  
 مسئلتنا فيها كما تقدم نقله عن الدر المختار لا بل هي كثيرة في حد ذاتها بسيرة  
 بالنسبة الى غيرها والاقتناء بقولهما اقتناء بقوله قال في تنقيح الحامد في  
 بحث الحكم الملقق مانصه فان أقوال أبي يوسف ومحمد وغيرهما مبنية على  
 قواعد أبي حنيفة أو هي أقوال مروية عنه وانما نسبت اليه لاستنباطهم  
 لها من قواعد أولي اختيارهم اياها كما أوضحتم ذلك في صدر حاشيتي على  
 الدر المختار الى أن قال ثم رأيت في قتاوى العلامة أمين الدين عبد العال  
 مانصه رمي أخذ المتي بقول أحد من أصحاب أبي حنيفة يعلم قطعا أن القول  
 الذي أخذ به هو قول أبي حنيفة فإنه روى عن جميع أصحاب أبي حنيفة الكبار

كانى يوسف ومحمد وزفروا الحسن انهم قالوا ما قلنا فى مسألة قول الاهورى روية  
عن أبى حنيفة رضى الله عنه واقسموا عليه أيما ناعلا ظان ان كان الامر كذلك  
والحالة هذه لم يتحقق بحمد الله تعالى فى الفقه جواب ولا مذهب الا الله كيغما  
كان وما نسب لغيره الا مجازا وهو كقول القائل قولى قوله ومذهبي  
مذهبه اه

وفى المواهب الطيعة شرح مسند الامام أبى حنيفة رضى الله عنه للشيخ عابد  
السندى مانصه وقد ألف الشيخ ابن نجيم صاحب البحر الرائق رسالة لما يبد  
مذهب الامام فى هذه المسئلة واستدل على مطلوبه بادلة متعددة وأجاب  
عنها الشيخ أبو الحسن السندى فى حاشية فتح القدير لابن الهمام لكن لما  
رأيت رجوع الامام الى قول الجمهور وما وسعنى ذكر شئ من الأدلة والجواب  
عنها وما للاختصار مع أنه روى فى المسئلة المذكورة عن الامام روايات  
متعددة فمنها روية صريحة والظل مثلين ومنها روية المتسل الى ان قال  
وذكر فى خزنة الروايات ناقلا عن ملتقى البحار ان أبى حنيفة رحمه الله قد  
رجع فى نزع وقت الظهر ودخول وقت العصر الى قولهما ومن نقل  
أبى جوع الامام الى قول صاحبيه صاحب الفتاوى الشافى وصاحب كتاب  
الانيس وصاحب الجوهر المنير شرح تنوير الابصار وذكره أيضا فى زيادات  
المندوا فى على مستدرك الشيعانى فى باب ما يحل أكله وما لا يحل وقال قد  
صح رجوع أبى حنيفة عن قوله لا يحل أكل لحم الخيل ونزع وقت الظهر  
ودخول وقت العصر وعن أشياء عديدة ومن نقل الرجوع أيضا صاحب  
الصراط القويم واذا كان هذا القدر مقرر فى رجوع الامام وانضم الى  
ذلك قول أهل المذهب اذا كان الامام فى جانب وصاحبا فى جانب فالمفتى  
بالخيار ان شاء أفتى بقول صاحبين كان الرجوع الى قول الجمهور وواجبا  
وأما قول صاحب البحر لا نفتى ولا نعمل الا بقول الامام الاعظم وان أفتى  
المفتون بخلافه فذلك محله فيما لم يختلف الرواية فى تلك المسئلة عن الامام  
ولم ينقل عنه الرجوع والافتى اختلفت الروايات عنه وكانت احدهما مما  
يتسلك به صاحبا ويرويانه عن الامام فى أفق يتولاهما فاما أفتى بقول

الامام لانهم انما يرويان من قول الامام لا يرى لهم ما مجرد عن قول الامام  
 فتنبه اه والخاص على انه على تقدير عدم رجوع الامام الاعظم رضى الله  
 عنه عن القول بالعصر الثاني فالرواية الاخرى عنه بالعصر الاول لها مرجحات  
 كثيرة لاسيما وقد أخذ بها أكثر أصحابه الاخذين عنه بلا واسطة كالى  
 يوسف ومحمد وزفر والحسن بن زياد فهم أعرف الناس بأقواله من غيرهم  
 فترجيحهم يقدم على ترجيح غيرهم لاسيما وذلك هو الذى اختاره جماهير  
 علماء المساكين وهو الارفق بالمؤمنين وعليه عمل أكثر اصحاب الاسلام على تمر  
 الليالى والايام ومن جلتهم أهل البلد الامين فان عملهم عليه فيما مضى من  
 السنين فاذا حالوا الا ن ذلك العمل ومنعوا من الصلاة فى العصر الاول  
 وألزموا الناس بالاذان والصلاة فى العصر الثاني كان ذلك مناقضا لما كانوا  
 عليه ولما عليه أكثر أهل الاسلام فيوجب ذلك أن عملهم الاول مع عمل  
 أكثر أهل الاسلام باطل أو جاز على مرجوح مع وجود العلماء فى كل  
 عصر ومصر وذلك لا يقول به عاقل فضلاء عن فاضل وأيضا اذا خالف عمل  
 أهل البلد الحرام عمل أكثر أهل الامصار كان ذلك سببا للافتراق وعدم  
 الاتحاد ولا شك أن بقاءهم على ما كانوا عليه هو الموجب لاتحاد الكلمة  
 واتتلاف القلوب بل اتتقاهم للعمل بالعصر الثاني موجب لافتراق أهل  
 البلاد الحرام بقطع النظر عن غيرها من البلدان لانه اجتمع فى البلاد الحرام  
 أهل المذاهب الأربعة وفى العصر الثاني اختلاف كثير فى المذاهب فمن  
 العلماء من يقول يخرج الوقت بمصير الظل مثليه ومنهم من يقول يحرم التأخير  
 ليه ومنهم من يقول يكره فاذا التزموا تأخير الاذان والصلاة فى المسجد الحرام  
 الى العصر الثاني اقتضى ذلك ان كثير من الناس المقيمين فى البلاد الحرام  
 يصلون فى العصر الاول فرادى أو جماعات متفرقة بعد ان كانوا يصلون مع  
 الامام الاول فى جمع عظيم فان منعوا من الصلاة جماعة فى العصر الاول كان  
 منعا غير جائز ويكون سببا لاضطراب كثير وأيضا ان الدولة العلية أدام الله  
 ظلمها على البرية أقامت اثمة من أهل المذاهب الأربعة وجعلت لهم وظائف  
 ومرتبات ومن المعلوم بالضرورة ان ذلك اذن لهم فى الاذان والصلاة على

مذاهمهم كل منهم يكون على مذهبه لا على مذهب غيره كما كان عملهم جاريا  
 قبل الآن فكيف يمنعون الآن من العمل على مقتضى مذاهمهم في  
 الاذان والصلاة فاذا كانوا باقين على ما كانوا عليه قبل الآن تزول هذه  
 المحذورات ويصلون في جمع عظيم مع الامام الاول كما كانوا قبل الآن  
 ويكون عملهم موافقا لعمل أكثر أهل الاسلام ويكون ذلك من أسباب  
 الاتفاق والاتلاف وعدم الافتراق ولا شك أن ذلك هو الاصلح للاسلام  
 والمسلمين ولو لم يكن من المرجحات للعمل بالعصر الاول الا هذا لكان كافيا  
 من غير احتياج الى مرجح آخر كيف وقد تقدم كثير من المرجحات فالواجب  
 على من يتعاطى الفتوى النظر الى كثرة المرجحات مع مراعاة ما هو الاصلح  
 للاسلام والمسلمين فانه من أعظم المرجحات والحد من الفتوى بما يوجب  
 التفرق وعدم اتفاق الكامة مع وجود قول صحيح يوجب الاتحاد والاتفاق  
 فقد اتضح وظهر الجواب عن سؤال السائل وأنه لا يجوز منع من أراد الاذان  
 والصلاة في العصر الاول ولا يجوز أيضا أن يجعل بدل الاذان الصلاة والسلام  
 على النبي صلى الله عليه وسلم على المناثر لان الشارع جعل للاذان ألفاظا  
 مخصوصة لا يجوز ابدالها بغيرها فنأفتي بجواز ذلك فعليه بيان الناس  
 والافتقار أخطأ في فتواه هذا ما ظهر في هذه القضية والعلم أمانة  
 في أعناق العلماء وليعرض ذلك على العلماء من أهل  
 الحرمين وغيرهم ليهيئوا الخطا من الصواب  
 وفوق كل ذي علم عليم والله سبحانه  
 وتعالى أعلم وصلى الله على  
 سيدنا محمد وعلى  
 آله وصحبه  
 وسلم

عن ستر - ١٩١١

(( يقول معجزة محمد الزهري الغمراوي ))

بحمد الله تم طبع كتاب الدور السنية في ارد على الوهابية وكتاب النصر  
في ذكر وقت الصلاة العصر تأليف الامام الهمام مفتي الخا ص والعام  
وشيخ الاسلام بالمسجد الحرام السيد أحمد بن زيني دحلان  
جعل الله مقره الجنان وذلك بالمطبعة الميمنية  
بمصر المحروسة المحمية بجوار سيدي  
أحمد الدردير قريبا من الجامع  
الازهر المنير سنة ١٣١٩  
هجريه على صاحبها  
أفضل الصلاة  
وأتم التحية  
آمين



5

7

8

9

199

DUE DATE

1954

19

٢٩٤٦٣٢	٤٥٩	١٩٩
الدراسة في السيرة في الرد على الوهابية		
No.	Date	No.